

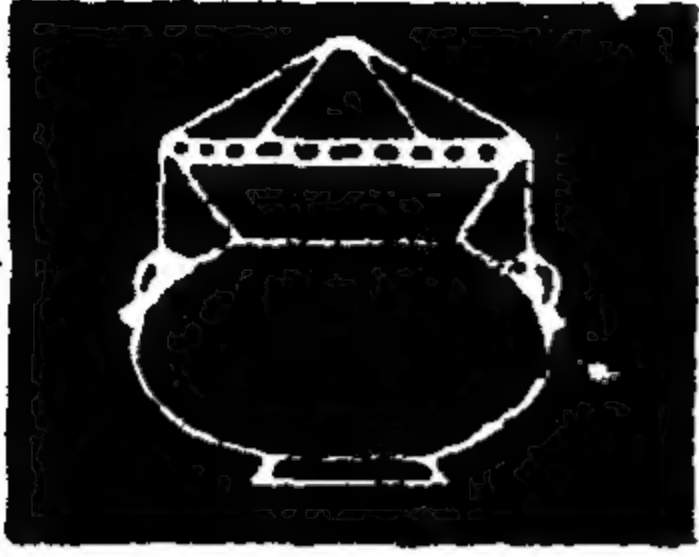
# الدين والدولة العصرية



كتاب الجمهورية الدين

محمود الشرقاوي

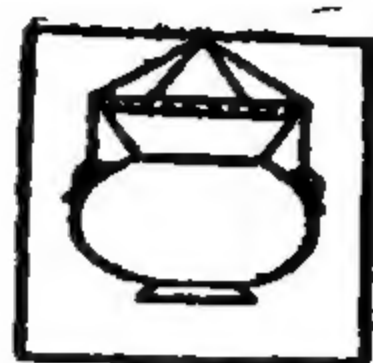




# كتاب الجمهورية الدينية

اول سبتمبر





# الدين والدولة العصرية

محمود الشرقاوي



## مقدمة

الاسلام دين عام شامل ، يتناول شئون الحياة جميعا ، ونظام كامل ، ينتظم أمور الدين والدنيا معا ، قام بنشره والدعوة اليه الهداة من السلف الصالح ، فنجحوا في تزكية النفوس ، وتطهير القلوب ، بقدر ما أصلحوا من دنيا الناس ، وبلغوا في ذلك شأوا لم ينله أحد من المصلخين ، أو كبسار الفلاسفة المربين .

وكان القرآن المجيد هاديتهم ومرشدتهم الى الحق ، والى الصراط المستقيم . . ثم كان أن أهمل كثير من المسلمين حقائق دينهم ، وغفلوا عن المعاني النبيلة ، التي كانت سببا في عزهم ومجدهم ، فرجعوا القهقري في فهمهم للدين وتقليبهم في شئون الدنيا .

فليس من الصحيح ان ، ما يزعمه بعض كتاب الغرب من أن الاسلام هو المستول عن تخلف بعض المسلمين عن المدى الذي بلغته بعض الشعوب الغربية ، بل المستول هم المسلمون انفسهم ، والدول الغربية المستعمرة .

وذلك أن الاسلام في القرون الاولى كان الدستور العام للمسلمين كفل لهم العزة والمنعة ، والسببية والحضارة ،

وصيرهم رواد العالم الى العلم والفكر والمنية . وما زالت الدراسات الغربية (١) المنصفة تشيد بفضل المسلمين الذي لا يمكن انكاره . فلو أن الاسلام كان معسوقا عن الرقي والتقدم لعجز اتباعه عن أن يبلغوا المركز المتمسك الذي بلغوه ، وما استطاع أن يخرج من أبناء الصحراء ساسة العالم وهناته ، وأساتذته في أقل من قرن واحد .

ونظرة عجل على التاريخ الاسلامي ، بعد القرون الثلاثة الاولى ، تبين لنا أن المجتمعات الاسلامية قد تحللت من المثل والمبادئ التي جاء بها الدين القيم ، ففرقت بعد وحدة ، ووهنت بعد قوة ، وتقسمت الدولة الكبرى الى امارات ودويلات ، يحارب بعضها بعضا ، ويستعين بعضها على بعض أعداء الاسلام .

وكان هذا التفرق هو الذي أطمع فيهم المغيرين من التتار ، والروم ، والقوط ، فهجموا على ديارهم ، وخرّبوا ما شاهده المسلمون ، وعوقوا تقدمهم .

ثم جاء الاستعمار الغربي المتستر بصليب المسيح - وهو أبعد ما يكون عن تعاليم هذا المعلم العظيم - فشن حربا ضروسا على المسلمين ، فزادت المسلمين وهنا على وهن ، وضعفا على ضعف .

ولم يكد المسلمون يفيقون حتى جاء الاستعمار الغربي الحديث ، فأعمل معاولة الهدامة في كيان المسلمين من دين

---

(١) راجع على سبيل المثال : حضارة العرب لجوستاف لوبون ، وروح الحضارة العربية لهانز هيتزش شيلدر ، وشمس العرب تسطع على الغرب - اثر الحضارة العربية في أوروبا لزيغرد هونكه .



واخلاق وعلم واقتصاد ، فلم يتوقف المسلمون عن التقدم  
فحسب ، بل رجعوا القهقري .. وارتدوا على اعقابهم ، على  
حين ان الامم الغربية كانت تشق طريقها الى الامام .  
فالتبعة اذن ، على الاستعمار ، وعلى المسلمين ، لا على  
الاسلام .

ولو ان الاسلام هو المستول عن ضعف اتباعه لما تقدم  
المسلمون في مختلف مجالات الحياة عندما كانوا يسرون  
على هدى القرآن المجيد ، ولما تأخروا حينما تهـاـونوا في  
الاهتداء بتعاليمه .

....

وهذا الكتاب - الذي أقدمه للقارئ العزيز - بحوث في  
القرآن الكريم وفي الاسلام يسرني ان أساهم به في مجال  
بناء المجتمع الجديد الذي نبنيه ، مجتمع الكفاية والعدل .

والله ولي التوفيق ، والهادي الى سبل الرشاد .

محمود علي الشرقاوي



# القرآن والأمة العربية

ان القرآن المجيد الذى يتلى آتاء الليل وأطراف النهار ، فى جميع أرجاء العالم بلفظه العربى ، يحمل الأمة العربية قبل غيرها - وأكثر من غيرها من الأمم - مسؤولية ضخمة أمام الله العلى القدير . وتحتاج هذه المسؤولية الى تنبه ووعى وإلى استعداد وعمل دائم وإلى نضال مستمر وكفاح مريد ، ذلك أن هذا الكتاب العظيم جاء بمبادئ إنسانية فخاطب الناس جميعا دون تخصيص ، وذكر فيه الإنسان أى إنسان فى مراحل خلقته وأطوار تكويره وفى طبائعه ونفسيته واتى بمفاهيم إنسانية للحق والعدل والخير ..

يقول الله تعالى : « يا أيها الناس انا خلقناكم من ذكر وأنثى وجعلناكم شعوبا وقبائل لتعارفوا أن أكرمكم عند الله اتقاكم » .

ويقول جل جلاله : « وتعاونوا على البر والتقوى ولا تعاونوا على الإثم والعدوان » .

هذا الكتاب العظيم في تعاليمه ، العالى في دعوته  
قضت حكمة الله سبحانه وتعالى أن يبدأ تبليغه لأمة  
بعينها وأن ينزل أولا في جوها ووسطها وبين أفرادها وأن  
يصاغ بلغتها وتعابيرها ، وأن تكون هي التي تعينه أولا ثم  
تبلغه للناس جميعا في شتى بقاع الأرض .

لقد أصبح بين القرآن - ذلك الكتاب الالهى الذى  
لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه - وبين الأمة  
العربية صلة خالدة لا تفصم ورابطة سرمدية لا تفك ، وهي  
الصلة بين رسالة عالمية ، وأمة مبلغة ، ولغة معبرة .

وقضت ارادة الله أن يكون الرسول العالى الانسانى  
المبعوث رحمة للعالمين من بين هذه الأمة العربية :

« لقد من الله على المؤمنين إذ بعث فيهم رسولا من أنفسهم  
يتلو عليهم آياته ، ويزكيهم ويعلمهم الكتاب والحكمة وان  
كانوا من قبل لفي ضلال مبين » (١) « آل عمران »

وفي كل ذلك تقرير لشأن العرب السياسى ، وغير  
السياسى بما لا يتحمل وراءه . أن العرب (٢) مدعوون  
بالهام القرآن الى تحمل واجب هذه الشأنية ، التي لا يرى  
فيها بقية المسلمين غضاضة ، لأنها من ملهمات كتابهم

---

(١) قال البيضاوى في تفسير الآية : من أنفسهم ، أى من نسبهم أو من  
جنسهم عربيا ليفهموا كلامه بسهولة ويكونوا واقفين على محاله في الصدق  
والامانة .

(٢) محمد عزة درويزة : الدستور القرآنى في شئون الحياة ، ص ٩٢ .

المقدس ، ولأنها لا تعنى استعلاء ، ولا اذلالا ولا استغلالا ،  
لأن تميز العرب هذا مقيد بقيود القرآن والسنة التي تحفظ  
لكل مقامه ، وتؤدي كل ذي حق حقه بل أن هذا التميز ،  
ما كان للعرب الا بالاضافة الى الاسلام ، الذي اشرق اول  
ما اشرق في صميم بلادهم ، وتنزل وحيه على رسول منهم  
حمل عبئه وأودى في سبيله ، وبذل له من ذات نفسه ،  
وخاطب أول ما خاطب قومه العرب ، رباهم عليه حتى  
خالط نفوسهم ، وامتزج بمشاعرهم ، وانطبع بطابعه  
حياتهم كلها .

تذوقوا هديه ببصيرة وعقل ، فجعلوا لهم ناموسا ،  
واستجابوا لأمر الله الذي شرفهم بالقوامه عليه ، فنشروه  
في الآفاق دستوراً انسانياً عاماً . لقد انخلعوا في سبيله من  
ملكيتهم لانفسهم ، ونذروها لله ، وجندوا رجولتهم كلها ،  
وخصائصهم كلها ، وطاقاتهم كلها ، وساروا بمعادن  
نفوسهم التي صهرها أتون الصحراء ، وصاغها الاسلام  
على ابداع نظام ، وصقلتها صحبة الرسول وقيادته ، كافحوا  
ينقذون البشر من عبودية البشر ، وانطلقوا يعاملون الناس  
بالرفق ويدعونهم الى المنجاة .

« كان (١) أهل الارض يوم قام الرسول يهتدي من  
الضلالة وينقذ بمكانة من الجهالة - كما قال علي بن أبي  
طالب - ملأ متفرقة ، وأهواء منتشرة ، وطوائف مشتتة

---

(١) محمد كرد علي : الإسلام والحضارة العربية : ج ١ ص ١٢٥-١٢٦

بين مشبه لله بخلقه ، أو ملحقا في اسمه ، أو مبشر إلى غيره ، ضلالا في حيرة ، وخابطين في فتنة ، فقد استهوتهم الأهواء ، واستنزلتهم الكبرياء ، واستخفتهم الجاهليسة الجهلاء ، حيارى في زوال من الأمر ، وبلاء من الجهل . وأرسل الرسول على حين فترة من الرسل ، وطول هجعة من الأمم ، واعزام مبين الفتن ، وانتشار من الأمور وتلفظ من الحروب ، والدنيا كاسفة النور ، ظاهرة الغرور . جمع الاسلام من شمل العرب تشنتهم ، وأخى بينهم مؤاخاة ما عهدوها ، وهذب نفوسهم حتى سلس قيادهم بعد شماسة ، وثقفهم ثقافة افادوا بها ففادوا بالأهل والوليد ، والنفس والمال في نصره دينهم ، فامتن تعالى عليهم بقوله :

« يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله حق تقاته ولا تموتن الا وانتم مسلمون واعتصموا بحبل الله جميعا ولا تفرقوا ، واذكروا نعمة الله عليكم اذ كنتم أعداء قالف بين قلوبكم فأصبحتم بنعمته إخوانا ، وكنتم على شفا حفرة من النار فأنقذكم منها ، كذلك يبين الله آياته للناس لعلهم يتقون » .

أناس أصبح هذا حالهم لا يستعظم عليهم أن يفتحوا في سنين قليلة الشام والعراق وفارس ومصر والجزيرة والروم والسند وبخارى والمغرب والأندلس وجزر البحر المتوسط ، وأن يضعوا الجزية على ملك الصين ، والتوفيق حليف رأيهم أينما حلت ، ويخطيء من يدعى أن العرب كانوا

نصف متوحشين أو نصف متمدينين حين خرجوا من  
جزيرتهم ففي تعاليم الرسول الكريم ، ما يدحض هذه  
الفرية .

قال الرسول صلى الله عليه وسلم لجنده :

انطلقوا باسم الله ( تعالى ) والله ، وعلى بركة رسول الله  
صلى الله تعالى عليه وسلم ، لا تقتلوا شيخا فانيا ولا  
طفلا ، ولا امرأة ، ولا تغلوا وضموا غنائمكم ، وأصلحوا  
وأحسنوا ، إن الله يحب المحسنين .

في هذه الوصية قوله عليه السلام : « سيروا باسم الله  
في سبيل الله وقاتلوا أعداء الله ولا تغلوا » أي تخونوا « ولا  
تغدرُوا ولا تمثلوا ولا تقتلوا الذرية » ويقول عليه السلام  
لخالد بن الوليد :

« لا تقتل ذرية ولا عسيفا ( أي أجيرا ) » .

وتلك وصيته لأبي بكر الصديق رواها الإمام أحمد في  
مسنده ، وهذا نص ما جاء في المسند :

عن يحيى بن سعيد أن أبا بكر بعث الجيوش إلى  
الشام ، وبعث يزيد بن أبي سفيان أميرا ، وهو يمشى ويزيد  
راكب ، فقال يزيد أما أن تركب ، وأما أن أنزل ، فقال  
الصديق : ما أنا براكب ، وما أنت بنازل ، أنى احتسب  
خطأى في سبيل الله ، أنك ستجد قوما زعموا أنهم حبسوا  
أنفسهم في الصوامع فدعهم وما زعموا ، وستجد قوما قد

فحصوا اوساط رؤوسهم من الشعر ، وتركوا منها امثال  
العصائب فاضربوا ما فحصوا بالسيف واني موصيك بعشر :  
لا تقتلن امرأة ، ولا صبيا ، ولا كبيرا هрма ، ولا تقطعن شجرا  
مثمرا ، ولا نخلا ، ولا تحرقها ، ولا تخربن عامرا ، ولا تعقرن  
شاة ، ولا بقرة ، الا لأكلة ، ولا تجبن ولا تغلل .

ان خليفة يقول لقائده هذا مضمون له النصر العزيز ،  
لأنه يملئ عليه أجمل وأكمل عظة في العدل والاحسان . .  
وفي القرآن الكريم آيات صريحة تدل على ان الاسلام  
يقر حرية العقيدة وانه لا يكره الناس على الدخول فيه  
بوسيلة من وسائل الاكراه . يقول القرآن الكريم :  
- « لا اكراه في الدين » .

ويقرر هذه الحقيقة مؤلف مسيحي في كتابه عن « قصة  
العرب في اسبانيا » فيقول (١) :

ثم أخذ الناس بعد قليل يشعرون بأنهم أفادوا من تغير  
الحكم ، فقد كان للاسبانيين أن يحتفظوا بشرائعهم  
وقضائهم ، وعين لهم حكم من أنفسهم يديرون المقاطعات  
ويجمعون الضرائب ويفصلون فيما شجر بينهم من خلاف،  
وأصبح سكان المدن لا يكلفون الا الجزية - والخراج ان  
كانت لهم أرض تزرع - بعد أن كانوا في عهد القسوط  
يحمأون وحدهم عبء الضرائب والاموال التي تنفق على  
الدولة وقصرت الجزية على المخالفين في الدين . اما ضريبة

---

(١) قصة العرب في اسبانيا تأليف ستانلي لين بول وترجمة علي الجارم .



الأرض فأنها فرضت بعدل ومساواة على النصارى واليهود  
والمسلمين جميعاً . ولم يدع التسامح الدينى للأسبانيين  
سبباً للشكوى فقد تركهم العرب يعبدون ما يشاؤون من  
غير أن يضطهدوهم أو يلزموهم اعتناق عقيدة خاصة كما  
كان يفعل القوط باليهود . وكان من أثر هذه المعاملة وذلك  
التسامح أن رضى المسيحيون بالنظام الجديد ، واعترفوا  
صراحة أنهم يؤثرون حكم العرب على حكم الأفرنج أو  
القوط .

كان للقرآن الكريم تأثير عميق فى حياة العرب ، فقد  
بعث فى قلوبهم حب العمل والتفانى والاخلاص فى خدمة  
الدين . . وفتح لهم آفاق العلم والمعرفة . . وفى القرآن  
آيات تدعو الى ايقاظ العقل واعمال الفكر والنهى على  
الآخذين بالظنون والالوهام .

قال تعالى :

« قل انظروا ماذا فى السموات والأرض » (١) .  
« أفلم يسيروا فى الأرض فتكون لهم قلوب يعقلون بها  
أو آذان يسمعون بها فأنها لا تعمى الأبصار ولكن تعمى  
القلوب التى فى الصدور » (٢) .

ولا شك أن هذا النمط من الآيات الجامعات والأقوال  
البيانات ، فيه ما يرشد الناس الى التفكير فى الكون وخبائيا  
الأرض وأسرار الحياة وقوانينها والتطلع الى خفايا

(١) سورة يونس : ١٠١

(٢) سورة الحج : ٤٦

الوجود . وبهذا ينطلق العقل البشرى باحثاً منقياً متطلعا  
مما يؤدي الى الوصول الى دقائق الحقائق في الوقوف  
على نظام هذا الكون وموجوداته على تعسدها وتباينها  
وتعقدتها (١) .

ويرى بعض المفكرين ان الدين الذى يقول للناس :  
« ويخلق ما لا تعلمون » (٢) قد فتح امامهم « باحة اللانهاية  
فلا يدع انفسهم فى حاجة الى السؤال عن الحدود والغابات »  
وأباح للعقول أن تجول فى كل مجال وأن تجوس خلال  
كل مجهول (٣) .

وفى رأى الباحثين أن هذه الآيات وامثالها من التى  
وردت فى القرآن الكريم كانت من عوامل اندفاع المسلمين  
بعد وفاة النبى « وراء العلم اندفاعهم وراء الحياة » ،  
فراؤا فى العلم الحياة ، وأن الحياة لا تكون غزيرة ولا معتنى  
لها اذا ابتعدت عن العلم وشطت عن قواعده وأصوله (٤)  
قال ول ديورانت يصف عالم الفكر العربى فى ذلك  
العصر (٤) :

كان التعليم عاما وبالمجان أو بنفقات بسيطة جدا يقدر  
على تحملها جميع الناس ، وكان المعلم يتقاضى أجرا زهيدا  
للعناية من كل تلميذ ، أما بقية مصروفاته فكان يحصل

(١) قدرى محافظ طوقان : مقام العقل عند العرب ص ٢٦ .

(٢) سورة النحل : ٨

(٣) المصدر السابق : ص ٢٨ .

(٤) قصة الحضارة ، ج ٤ ص ٢٣٥-٢٣٧ .

عليها من محبى الخير ، وأنحصر منهاج الدراسة في تعليم  
الغلام ، الفروض الضرورية في العبادة الإسلامية وما يكفى  
من مبادئ القراءة للاطلاع على القرآن ، ذلك بالإضافة  
الى شىء من علوم الدين والتاريخ والاخلاق والقانون ، وكان  
الغرض من التعليم الابتدائى ينحصر فى تكوين شخصية  
الفرد ، أما التعليم الثانوى فمن أجل الحصول على المعرفة  
كان المعلم يجلس فى الجامع ومن حوله تلاميذه ، يلقى عليهم  
الدروس فى تفسير القرآن والحديث وعلوم الدين  
والقانون . . .

ولسنا نعرف بالضبط التاريخ الذى وضعت فيه هذه  
المدارس تحت اشراف الحكومة وعلى نفقتها .

وأضيف الى منهاج الدراسة الاساسى وهو علوم الدين ،  
علوم الصرف والنحو وفقه اللغة والخطابة والمنطق  
والرياضيات والفلك .

وعنى عناية فائقة بالنحو ، باعتبار أن اللغة العربية هى  
اكمل اللغات تقريبا ، وكان استعمالها صحيحة ، دليل على  
السيادة والنضوج . وكان التعليم فى هذه المعاهد أيضا  
بالمجان ، وتشترك الحكومة بعض الأحيان مع محبى الخير  
فى دفع نفقات الاساتذة والطلبة على السواء .

وكان طالب العلم يسافر من أحد اطراف الدولة  
الإسلامية الى الطرف الآخر ليتلقى الدرس على معلم  
شهير ، حتى لقد أتبغى على كل طالب يريد الحصول على

منزلة رفيعة ، أن يتلقى العلم على أيدي أساتذة مكة  
وبغداد ودمشق والقاهرة ، واستطاعت هذه العالمية في  
الآداب أن تجد السبيل ميسرا ، ذلك بأنه عن طريق الاسلام  
- بغض النظر عن اختلاف الشعوب - كانت لغة التعليم  
والآداب هي اللغة العربية .

ولا ريب في أن أي أجنبي إذا ما دخل أية مدينة اسلامية  
كان في استطاعته أن يستمع في أية ساعة من ساعات النهار  
الى محاضرة تعليمية في المسجد الرئيسي ، أما طالب العلم  
المتجول ، فكان في أحيان كثيرة لا يحصل على التعليم  
بالمجان فحسب ، وإنما يحصل كذلك على الطعام والسكن ،  
ولم تكن تعطى شهادات علمية ، ولكن يحصل الطالب على  
إجازة من أستاذه . أما منهاج التعليم النهائي ، فتعريف  
الطالب بالآداب العامة من حيث حسن المعاملة والذوق  
السليم ، والفطنة والكياسة ، وعموما ما يجب أن يتصف  
به السيد المهذب من مكارم الأخلاق .

وعرف العرب صناعة الورق عندما اختلطوا بالصينيين  
بعد فتح سمرقند ، وتأسست أول صناعة للورق في بغداد  
سنة ٧٩٤ م على يد الفضل في عصر هرون الرشيد ، ثم  
ادخل العرب هذه الصناعة فيما بعد الى أسبانيا وصقلية  
ومن ثمة انتقلت الى إيطاليا وفرنسا ، وكان ادخال هذا  
الاختراع سببا في انتشار الكتب في كل مكان ، ويدلنا  
اليقوي على نه كان في زمانه ( ٨٩١ م ) أكثر من مائة بائع  
للكتب ( وراق ) في بغداد ، وأن محلاتهم كانت مراكز

لنسخ وللمخططين والمنتديات الادبية ، وكان كثير من طلاب العلم يكسبون عيشهم عن طريق نسخ المخطوطات وبيعها لتجار الكتب ( الوراقين ) .

وفي القرن العاشر سمعنا عن جامعي الامضاءات ، وعن جامعي الكتب الذين يدفعون مبالغ طائلة في سبيل الحصول على مخطوط نادر ، وكان المؤلفون لا يربحون ربحا ماديا من مؤلفاتهم ، فكانوا اما ان يعيشوا عيش الكفاف او على هبات الامراء والاغنياء . الحق باغلب الجوامع مكتبات عامة ، وكان يوجد في بعض المدن مكتبات تضم كتب قيمة ، يباح الاطلاع عليها للجميع ، وحوالي ١٥٠ م أسس بعض محبي الخير مكتبة في الموصل ، كان الطلبة يتزودون فيها بالورق والكتب ، وكانت الكتب التي تحتوى عليها مكتبة الري العمومية مسجلة في عشرة أجزاء من الفهارس .

اما مكتبة البصرة فكانت تمنح معاشات شهرية للعلماء المشتغلين فيها ، وقضى ياقوت الجغرافي ثلاث سنوات في مكتبة مرو وخوارزم يجمع معلومات لقاموسه الجغرافي ، ولما قوض المغول بغداد ، كان بها ست وثلاثون مكتبة عامة ، اما المكتبات الخاصة فكانت لا تحصى ، ولقد رفض احد اطباء دعوة سلطان بخارى للاقامة ببلاطه ، لانه يحتاج الى اربعمائة بعير لنقل مكتبته .

ولما مات الوافدي ، ترك ستمائة صندوق من الكتب يحتاج كل منها الى رجلين لحمله ، وربما ملك الصاحب بن عباد من الكتب في القرن العاشر ما يقدر حينئذ بما كان

في مكتبات أوربا مجتمعة ، وبلغ الاسلام في ذلك الوقت  
اوج حياته الثقافية ، وكنت تجد في ألف مسجد منتشرة  
من قرطبة الى سمرقند ، علماء لا يحصيهم العدد ، كانت  
تدوي أركانها بفصاحتهم .

وكانت جميع مسالك العالم الاسلامي تغج برجال الدين  
والجغرافيين والمؤرخين الذين لا يحصيهم العدد ، انتشروا  
في الارض بحثا وراء المعرفة والحكمة ، وكانت قصور مائة  
امير تتجاوب اصداؤها بالشعر والمناقشات الفلسفية ، ولم  
يكن هناك من رجل يجرؤ على ان يكون مليونيرا من غير ان  
يعاضد الادب او الفن ، ولقد استطاع العرب ان يستوعبوا  
ما كان عند الامم المغزوة من ثقافات بما اتصفوا به من سرعة  
الخاطر وقوة البديهة ، حتى لقد اظهر الغزاة كثيرا من  
التسمح تلقاء الشعراء والعلماء والفلاسفة الذين جعلوا  
حينئذ من اللغة العربية اوسع اللغات علما وأدبا في  
العالم بحيث ظهر العرب الاصلاء وكأنهم قلة بالنسبة الى  
مجموعهم .

ولقد قوى علماء الاسلام في هذا العصر من اسس الادب  
الرفيع بما بذلوا من مجهود في قواعد النحو ، التي زودت  
العربية بمسحة من المنطق والمعايير السامية ، وفي قواميسهم  
التي جمعت تلك الثروة الواسعة من مفردات اللغة على صورة  
فريدة من الضبط والدقة والاحكام ، وبما جمعوا من دواوين  
الشعر والحكمة والموسوعات التي حفظت كثيرا مما كان من  
الممكن ان يفقد لولاها ، وبما وجهوا من عناية النقل نحو

المتون والادب والتاريخ ، واتنا اذ تفعل اسماءهم ، لايسعنا  
الا ان نعبر عن امتناننا بأن نحى ثمرة مجهودهم (١) . أن  
المبادئ النبيلة التى قامت عليها أسس الدولة العربية وادت  
الى هذه الوجدة الكبرى ، وهذا النشاط الفكرى الذى لم  
يسبق له مثيل فى تاريخ الانسان كانت تستهدف حماية  
جميع رعاياها بفض النظر عن معتقداتهم الدينية او اجناسهم  
او ألوانهم فلا فضل لعربى على عجمى الا بالتقوى ، قد  
جعلت منهم جميعا وحدة تهدف الى خدمة الانسانية وتعمل  
بكل طاقاتها ، وامكانياتها على الرقى بها ، والنهوض بعلومها  
وصناعاتها ، مما ادى بدوره الى هذه الحضارة العربية  
السامية ، التى اخذت تهز الانسان هذا شديدا فى شرق  
الارض ومغربها عدة قرون ، ليفلت من جهالاته ويفيق من  
خبر القرون السود ، ليستقبل عصر العلم والنور .  
وفى اسبانيا ، عمد العرب بعد فتحها ، الى نشر رسالة  
الحضارة فيها .

سار العرب بالانسانية فى مؤكب التقدم والرقى ، فقد  
توفرت فيهم الصفات التى تؤهلهم للقيام بدور حضارى ،  
وأداء رسالة انسانية سامية فى الحياة .

اولا : أنهم أصبحوا كتاب منزل وشريعة الهية ، فلا  
يقننون ولا يشترعون من عند أنفسهم ، ولا يخطبون فى  
سلوكهم وسياستهم ومعاملتهم للناس خبط عشواء ، قد

---

(١) ول وپورانت : قصة الحضارة مج ٤ ص ٢١٩ .



جعل الله لهم نورا يمشون به في الناس ، وجعل لهم شريعة يحكمون بها بين الناس .

ثانيا : انهم تولوا الحكم والقيادة بعد تربية خلقية وتزكية نفس ، فقد مكثوا طويلا تحت تربية محمد صلى الله عليه وسلم واشرافه الدقيق ، يزكيهم ويؤدبهم ويأخذهم بالزهد والأمانة والإيثار على النفس وخشية الله العلى القدير وعدم الاستشراف للامارة والحرص عليها ، ولا يزال يقرع سمعهم « تلك الدار الآخرة نجعلها للذين لا يريدون علوا في الأرض ولا فسادا والعاقبة للمتقين » . وإذا تولوا شيئا من أمور الناس لم يندوه مقيما أو ثمنا لما انفقوا من مال أو جهد ، بل عدوه أمانة في عنقهم وامتحانا من الله ، ويعلمون انهم موقوفون عند ربهم ومسئولون عن الدقيق والجليل ، وتذكروا دائما قول الله تعالى : « ان الله يامركم ان تؤدوا الامانات الى اهلها وإذا حكمتم بين الناس ان تصكموا بالعدل » .

ثالثا : انهم كانوا اصحاب رسالة انسانية ، تستهدف تحرير الانسان من كل ما يعوق تقدمه ، وليخرجوا الناس من عبادة العباد جميعا الى عبادة الله وحده ، كما قال ربي ابن عامر رسول المسلمين في مجلس يزدجر : « الله ابتعثنا لنخرج الناس من عبادة العباد الى عبادة الله وحده ، ومن ضيق الدنيا الى سعتها ومن جور الأديان الى عدل السلام » (١)

فالامم عندهم سواء ، والناس عندهم سواسية ، الناس كلهم

(١) ابن كثير : البداية والنهاية .



من آدم ، وأدم من تراب ، لا فضل لعربي على عجمي ، ولا لعجمي على عربي الا بالتقوى . « ياأيها الناس انا بخلقناكم من ذكر وأنثى وجعلناكم شعوباً وقبائل لتعارفوا ان اكرمكم عند الله اتقاكم » .

وقد قال عمر بن الخطاب لعمر بن العاص عامل مصر - وقد ضرب ابنه مصرياً ، وافتخر بأبائه قائلاً خذها من ابن الأكرمين ، فاقتص منه عمر - : « متى استعبدتم الناس ، وقد ولدتهم أمهاتهم أحراراً » (١) . فلم يبخل هؤلاء بما عندهم من دين وعلم على أحد ، ولم يراعوا في الحكم والامارة والفضل نسباً ولوناً ووطناً ، بل كانوا سحابة انتظمت البلاد وعمت العباد ، وغواذى مزنة أثني عليها السهل والوعر ، وانتفعت بها البلاد والعباد على قدر قبولها وصلاحها .

رابعاً : ان الانسان جسد وروح ، وهو ذو قلب وعقل ، لا يسعد ولا يرقى رقىا متزناً عادلاً حتى تنمو فيه هذه القوى كلها نموا متناسباً لائقاً بها ، ويتغذى غذاء صالحاً ، ولا يمكن ان توجد المدنية الصالحة البتة الا اذا ساد وسط ديني خلقى عقلى جسدى يمكن فيه للانسان بسهولة ان يبلغ كماله الانساني ، وقد اثبتت التجربة انه لا يكون ذلك الا اذا كانت قيادة الحياة وادارة دفة المدنية بيد الذين يؤمنون بالروح والمادة ، ويكونون امثلة كاملة في الحياة الدينية والخلقية واضحاجاب عقول سليمة وعلوم نافعة .

(١) القصة بتامها في تاريخ عمر بن الخطاب لابن الجوزي .

وقد وصف عالم ألماني مسلم ميزة المسلمين وصفا  
دقيقا . قال :

« ان الاسلام لا ينظر الى العالم بمنظار أسود ، بل هو يعلمنا ان لا نسرف في تقدير الحياة الارضية ، وأن لانغالى في قيمتها مفالة الحضارة الغربية الحاضرة .

ان المسيحية تدم الحياة الارضية وتكرهها ، والغرب الحاضر - خلاف الروح النصراني - يهتم بالحياة كما يهتم النهم بطعامه ، هو يبتلعه ولكن ليس عنده كرامة له ، والاسلام بالعكس ينظر الى الحياة بسكينة واحترام ، هو لا يعبد الحياة بل يعدها كمرحلة نجتازها في طريقنا الى حياة عليا ، وبما أنها مرحلة ومرحلة لا بد منها ليس للانسان أن يحتقرها أو يقلل من قيمة حياته الارضية ، ان مرورنا بهذا العالم في سفر الحياة لا بد منه ، وقد سبق به تقدير الله ، فالحياة الانسانية لها قيمتها الكبرى ، ولكن لا ينبغي لنا أن ننسى أنها ليست الا واسطة وآلة وليست قيمتها الا قيمة الوسائط والآلات ، الاسلام لا يسمح بالنظرية المادية القائلة : « ان مملكتي ليست الا هذا العالم » ولا بالنظرية المسيحية التي تزدرى الحياة وتقول : « ليس هذا العالم مملكتي » وطريق الاسلام طريق وسط بينهما ، القرآن يرشدنا أن ندعو « ربنا آتينا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة » . فالتقدير لهذا العالم وأشياءه ليس حجر عثرة في سبيل جهودنا الروحية الخصبة ، والرقى المادى مرغوب فيه مع أنه ليس غاية في نفسه . ان غاية جهودنا ينبغي أن تكون

ايجاد احوال وظروف شخصية واجتماعية ، والمحافظة عليها  
ان وجدت تساعد في ارتقاء القوة الخلقية في الانسان  
مطابقة لهذا المبدأ . الاسلام يهدي الانسان الى الشعور  
بالمسئولية الخلقية في كل عمل يعمل به كئيرا كان او صغيرا .

ان الاسلام لا يسمح بتقسيم حاجات حياتنا الى خلقية  
وعملية ، ليس هنالك الا خيرة فقط ، خيرة بين الحق  
والباطل ، وليس هناك شيء وسط بينهما ، لذلك هو يلح على  
العمل لانه جزء لازم للاخلاق لا غنى عنه . ينبغي لكل فرد  
مسلم ان يعد نفسه مسئولا شخصا عن المحيط الذي يحيط  
به وكل ما يقع حوله وامورا بالجهاد لاقامة الحق ومحق  
الباطل في كل وقت وفي كل جهة . يقول الله تعالى :  
« كنتم خير امة اخرجت للناس تأمرون بالمعروف وتنهون  
عن المنكر وتؤمنون بالله » . هذا هو المبرر الخلقى للحركة  
الاسلامية الجهادية والفتوح الاسلامية الاولى . ان هذه  
الفتوح الاسلامية ليست مدفوعة بحب السيطرة والاستيلاء  
ولم يكن يحفز المجاهدين الاولين الى الجهاد طمع في خفض  
من العيش ورخائه على حساب الناس الآخرين ، لم يقصد منه  
الا بناء اطار عالمي لاحسن ما يمكن للانسان من ارتقاء روحى ،  
كما ان العلم بالفضيلة حسب تعاليم الانسان يفرض على  
الانسان تبعة العمل بالفضائل ، الاسلام لا يوافق ابدا على  
الفصل الافلاطوني والتفريق النظرى البحت بين الفضيلة  
والرذيلة ، بل يرى انه من الوقاحة والرذيلة ان يميز الانسان  
نظريا بين الحق والباطل ، ولا يجاهد لارتقاء الحق وازهاق

الباطل ، فإن الفضيلة كما يقول الاسلام تعصيا اذا جاهد  
الانسان لبسط سلطانها على الارض وتموت اذا خذلها  
وتقاعس عن نصرتها » (١) .

لقد حقق المسلمون انجازات رائعة في مختلف مجالات  
الرقى الانساني واقاموا حضارة وارفة القلال ، يسد انهم  
ما لبثوا ان تفرقوا شيئا واحزابا ، وتركوا المبادئ السامية  
التي جاء بها دينهم الحق فوقوا في برائن الاستعمار .  
يقول الكاتب الامريكي « لوثر روب سنودارد » في كتابه  
« حاضر العالم الاسلامي » (٢) :

« ان مبادئ الحرية التي سادت في العرب ونودي بها  
غالب القرن التاسع عشر قد هبت عليها ريع هوجاء من  
المطامع السياسية والاقتصادية فمزقتها شر ممزق ، وبددت  
صورها كل مبدد ، اذ اخذ التزاحم يشتد والتنازع يوغر  
قلوب الدول الغربية ، حتى طفق الكيل فاشتعلت الحروب  
الكونية العظمى ، واشتد نهم اوربا وجشعها للتوسيع في  
الفتح والاستعمار ومناطق السيطرة ونيل الامتيازات واحتياز  
الاسواق الاقتصادية اشتدادا وحشيا غير مسبوق للمثل »

وقد بهرت الحضارة الغربية بعض الناس ، ولكن هذا  
البريق لا يجوز ان يعشى ابصارنا عن حقيقة الشقاء الذي  
باتت تعانيه البشرية في ظل هذه الحضارة المادية .

Islam At The cross Roads by Mohamamed Asad.

Fifth Edition, P. 29 (١)

(٢) مر به عجاج نويهض ، وعلق عليه الامير شكيب لوسلان .

يقول « ألكسيس كاريل » في كتابه : « الإنسان . . ذلك  
المجهول » (١) . . .

« أن الحضارة العصرية تجد نفسها في موقف صعب ،  
لأنها لا تلائمنا ، فقد انشئت دون أية معرفة بطبيعتنا  
الحقيقية ، اذ لنها تولدت في حالات الاكتشافات العلمية  
وشهوات الناس ، وأوهامهم ، ونظرياتهم ورغباتهم ، وعلى  
الرغم من أنها أُنشئت بمجهوداتنا ، إلا أنها غير صالحة  
بالنسبة لحجمنا وشكلنا » (٢)

« لقد أهمل تأثير المصنع على الحالة الفسيولوجية  
والعقلية للعمال ، أهملنا تماما عند تنظيم الحياة الصناعية ،  
اذ أن الصناعة العصرية تنهض على مبدأ « الحد الأقصى من  
الانتاج بأقل التكاليف » حتى يستطيع فرد أو مجموعة من  
الأفراد أن يحصلوا على أكبر مبلغ مستطاع من المال . وقد  
اتسع نطاقها دون أي تفكير في طبيعة البشر الذين يديرون  
الآلات ، ودون أي اعتبار للتأثيرات التي تحدثها طريقة  
الحياة الصناعية التي يفرضها المصنع على الأفراد ،  
وأحقادهم (٣)

« يجب أن يكون الإنسان مقياسا لكل شيء ، ولكن  
إلواقع هو عكس ذلك . فهو غريب في العالم الذي ابتدعه ،

---

(١) ترجمه شفيق أسعد فريد . نشر مكتبة المعارف في بيروت

ص ١١ ، ١٢ ، ٢٨ .

(٢) ص ٤٠ .

(٣) ص ٤٤ .

انه لم يستطع ان ينظم دنياه بنفسه ، لانه لا يملك معرفة عملية بطبيعته . . ومن ثم فان التقدم الهائل الذى احرزته علوم الجمار على علوم الحياة هو احدى الكوارث التى عانت منها الانسانية . . فالبيئة التى ولدتها عقولنا واختراعاتنا غير صالحة لا بالنسبة لقوامنا ولا بالنسبة لهيئتنا . . اننا قوم تعساء ، نخطط اخلاقيا وعقليا . . ان الجماعات والامم التى بلغت فيها الحضارة الصناعية اعظم نمو وتقدم هى على وجه الدقة ، الجماعات والامم الآخذة فى الضعف ، والتى ستكون عودتها الى البربرية والهمجية اسرع من عودة غيرها اليها . ولكنها لاتدرك ذلك ، اذ ليس هناك ما يحميها من الظروف العدائية التى شيدها العلم حولها . . وحقيقة الامر ان مدنيتنا مثل المدنيات التى سبقتها ، اوجدت احوالا معينة للحياة من شأنها ان تجعل الحياة نفسها مستحيلا . وذلك لاسباب لا تزال غامضة . . ان القلق والهموم التى يعانى منها سكان المدن العصرية تتسولد عن نظمهم السياسية والاقتصادية والاجتماعية (١) .

لقد أصبح الفرد ضيقا ، متخصصا ، فاجرا ، غيبا ، غير قادر على التحكم فى نفسه ومؤسساته .

« ولسوف يكون من الصعب ان نتخلص من مذهب ظل يسيطر خلال اكثر من ثلاثمائة عام على عقول القوم المتحضرين .



• فإذا كان على الحضارة العلمية أن تتخلى عن الطريق  
الذى سارت فيه منذ عصر النهضة ، وتعود الى ملاحظة  
المادة الجامدة بيساطة ، فسوف تقع أحداث عجيبة على  
الفور ..

ستفقد المادة سيادتها ، ويصبح النشاط العقلي  
كالنشاط الفسيولوجى .. وسيبدو أن لا مفر من دراسة  
الوظائف الادبية والجمالية والدينية ، كدراسة الرياضيات  
والطبيعة والكيمياء .

ولما كان من الواضح أن تحرير الانسان من مذهب  
« المادية » سوف يقلب أغلب جوانب حياتنا ، فإن المجتمع  
العضرى سوف يعارض بكل قوته هذا التقدم فى آرائنا (١)  
مهما يكن ، يجب أن نتخذ دواعى الحيطة حتى لا يحدث  
فشل المادة رد فعل روحيا . اذ لما كانت « التكنولوجيا »  
وعبادة المادة لم يصيبا نجاحا ، فقد يستشعر الناس اغراء  
عظيما لاختيار الطقوس المضادة .. طقوس العقل .. ولن  
تكون رئاسة السيكلوجيا أقل خطرا من رئاسة الفسيولوجيا  
والطبيعة والكيمياء !! فقد أحدث « فرويد » أضرارا أكثر  
من التى أحدثها أكثر علماء الميكانيكا تطسرفا !! فان من  
الكوارث أن نختزل الانسان الى جانبه العقلى ، مثل اختزاله  
الى آلياته الطبيعية - السيكماوية .. ولا مفر من دراسة  
الصفات الطبيعية لمصل الدم وتوازنه الايونى ، وقابليته .

(١) المصدر نفسه : ص ٢٢٩ - ٢٣١ .

أخترنا البروثوبلازم .. الخ . كما ندرس الأحلام والشنهوه  
والتأثيرات السيكولوجية للصلاة وذاكرة الكلمات .. الخ .  
يبد أن استبدال الروحي بالمادى لن يصحح الخطأ الذى  
ارتكبته النهضة .. فاستبعاد المادة سوف يكون أكثر اضراراً  
بالإنسان من استبعاد العقل .

وانما سيوجد الخلاص فقط فى التنهى عن جميع  
المذاهب (١) .

ان من المحتم علينا ان نفكر بكل فكرنا الواعى ، وبكل  
أعماقنا فى التجارب والنذر ..

ان الاسلام - هو وحده - القادر على انقاذ الانسانية  
منما يحدق بها من أخطار هائلة ، وهو وحده القادر على  
منحها المنهج الملائم لفطرتها واحتياجاتها الحقيقية . وهو  
وحده الذى ينسق بين خطاها فى الابداع المادى وخطاها  
فى الاستشراف الروحى ، لتعيش حياتها آمنة على يومها ،  
مطمئنة على غدها فى ظل الحرية والمساواة والاخاء والعدل  
الاجتماعى وكل ما يكفل للإنسان التقدم والرقى .

---

(١) المصدر نفسه : ص ٢٢١ - ٢٢٢



## التجديد الإسلامي

**في** القرن الثامن عشر (١) كان العالم الإسلامي قد بلغ من التضعف أعظم مبلغ ، ومن التلذذ والانحطاط أعمق دركه ، فأريد بحسب وطبقت الظلمة على كل صقع من أصقاعه ، وانتشر فيه فساد الاخلاق والآداب ، وتلاشى ما كان باقيا من آثار التهذيب العربي ، واستفرقت الامم الإسلامية في اتباع الأهواء ، وماتت الفضيلة في الناس ، وساد الجهل وانطفأت قيسات العلم الضئيلة ، وكاد العزم يتلاشى في نفوس المسلمين ، وبارت التجارة بوارا شديدا ، وأهملت الزراعة .

وأما الدين فقد غشيت غاشية سوداء ، فألبست الوحداية التي علمها صاحب الرسالة الناس سجعا من الخرافات ، وغابت عن الناس فضائل القرآن .

---

(١) محاضر العالم الإسلامي تأليف لوثر روب ستودارد ، ترجمة عجاج

نويهض ج ١ ، ص ٣٣ .

وكان « من أكبر عوامل انحطاط المسلمين الجمود على القديم (٢) » ، فكما أن آفة الاسلام هي الفئة التي تريد أن تلغى كل شيء قديم ، بدون نظر فيما هو ضار منه أو نافع ، كذلك آفة الاسلام هي الفئة الجامدة التي لا تريد أن تغير شيئا ، ولا ترضى بادخال أقل تعديل على أصول التعليم الاسلامي ظنا منهم بأن الاقتداء بالكفار كفر ، وأن نظام التعليم الحديث من وضع الكفار ، فقد اضاع الاسلام جاحد وجامد ..

« أما الجاحد فهو الذي يأبى إلا أن يفرنج المسلمين وسائر الشرقيين ويخرجهم عن جميع مقوماتهم ومشخصاتهم ، ويحملهم على انكار ماضيهم ، ويجعلهم أشبه بالجزء الكيماوي الذي يدخل في تركيب جسم آخر كان بعيدا فيذوب فيه ويفقد هويته . وهذا الميل في النفس إلى انكار الانسان لماضيه واعتزافه بأن آباءه كانوا سافلين ، وأنه هو يريد أن يبرا منهم لا يصدر إلا عن الفسل الخسيس ، الوضع النفس ، أو عن الذي يشعر أنه في وسط قومه دنىء والاصل فيسعى هو في انكار اصل أمته بأسرها لأنه يعلم نفسه منها بمكان خسيس ليس له نصيب من تلك الاصاله ، وهو مخالف لسنن الكون الطبيعية التي جعلت في كل أمة ميلا طبيعيا للاحتفاظ بمقوماتها ومشخصاتها من لغة وعقيدة وعادة وطعام وشراب وسكنى وغير ذلك إلا ما ثبت ضرره .

(١) شكيب أرسلان : لماذا تأخر المسلمون ؟ ولماذا تقدم غيرهم

« والجامد هو الذى مهد لأعداء المدنية الاسلامية الطريق لمحاربة هذه المدنية محتجين بان التأخر الذى عليه العالم الاسلامى انما هو ثمرة تعاليمه . والجامد هو سبب الفقر الذى ابتلى به المسلمون لانه جعل الاسلام دين آخرة فقط . والحال ان الاسلام هو دين دنيا وآخرة ، وأن هذه مزية له على سائر الاديان ، فلا خسر كسب الانسان فيما يعود للحياة التى وراء هذه كما هى ديانات اهل الهند والصين ، ولا زهده فى مال الدنيا وملئها ومجدها كتعاليم الانجيل ، ولا حصر سعيه فى أمور هذه المعيشة الدنيوية كما هى مدنية أوروبا الجاضرة .

« والجامد هو الذى شہر الحرب على العلوم الطبيعية والرياضية والفلسفية وقنونها وصناعاتها بحجة أنها من علوم الكفار . فحرم الاسلام ثمرات هذه العلوم ، وأورث أبناءه الفقر الذى هم فيه وقص أجنتهم ، فان العلوم الطبيعية هى العلوم الباقشة فى الارض ، والارض لا تخرج افلاذها الا لمن يبحث فيها . فان كنا طول العمر لا نتكلم الا فيما هو عائد للآخرة ، قالت لنا الارض : اذهبوا توا الى الآخرة فليس لكم نصيب منى ، ثم اننا بحصر كل مجهوداتنا فى هذه العلوم الدينية والمحاضرات الاخرية جعلنا انفسنا بمركز ضعيف بازاء سائر الامم التى توجهت الى الارض ، وهؤلاء لم يزالوا يعملون فى الارض ونحن ننحط فى الارض ، الى أن صار الامر كله فى يدهم ، وصاروا يقدرّون ان يافكونا عن نفس ديننا فضلا عن أن يملكوا علينا ديانا ومن ليست

له دنيا فليس له دير هذا هو الذى يريد الله بنا وهو الذى قال : « وعد الله الذين آمنوا منكم وعملوا الصالحات ليستخلفنهم فى الارض » وقال : « هو الذى خلق لكم ما فى الارض جميعا » . وقال : « قل : من حرم زينة الله التى اخرج لعباده والطيبات من الرزق . قل : هى للذين آمنوا فى الحياة الدنيا خالصة يوم القيامة » . وقال فيما حكاه واقره « ولا تنس نصيبك من الدنيا » . وعلمنا ان ندعوه بقوله : « ربنا آتنا فى الدنيا حسنة وفى الآخرة حسنة » .

« والمسلم الجامد لا يدري انه بهذا المشرب يسعى فى بوار ماله وحطها عن درجة الامم الاخرى ، ولا يتنبه لشيء من المصائب التى جررها على قومه اهمالهم للعلوم الكونية حتى أصبحوا بهذا الفقر الذى هم فيه ، وصاروا عيالا على اعدائهم الذين لا يرقبون فيهم الا ولا ذمة ، فهو اذا نظر الى هذه الحالة عللها بالقضاء والقدر بادية الراى ، وهذا شأن جميع الكسالى فى الدنيا يميلون على الاقدار .

« والمسلم الجامد هو الذى طرق لأعداء الاسلام على الاسلام واوجد لهم السبيل الى القالة بحقه ، حتى قالوا : انه دين لا يأتلف مع الرقى العصرى ، وانه دين حائل دون المدنية ، والحقيقة ان هؤلاء الجامدين هم الذين لا تأتلف عقائدهم مع المدنية ، وهم الذين يحولون دون الرقى العصرى والاسلام براء من جماداتهم هذه .

« ان الاسلام هو من أصله ثورة على القديم الفاسد ، وجب للماضى القبيح ، وقطع كل العلائق مع غير الحقائق ،

فكيف يكون الاسلام ملة الجمود ؟ والقرآن هو الذى جاء فيه قصة ابراهيم عليه السلام :

( اذ قال لآييه وقومه ما هذه التماثيل التى انتم لها عاكفون . قالوا : وجدنا آباءنا لها عابدين . قال : لقد كنتم انتم وآباؤكم فى ضلال مبين ) .

وجاء فيه : ( انا وجدنا آباءنا على أمة وانا على آثارهم مقتدون ) .

وغير ذلك من الآيات الداعية الى الثورة على القديم اذا لم يكن صحيحا ولم يكن صالحا » :

« ان الاسلام (١) لم يقف يوما ما سدا فى وجه التقدم والعلم ، انه يقدر الجهود الفكرية فى الانسان الى درجة يرفعه فيها فوق الملائكة . وما من دين ذهب أبعد من الاسلام فى تأكيد غلبة العقل ، وبالتالي غلبة العلم على جميع مظاهر الحياة . واذا نحن عملنا بأركان هذا الدين فائنا لا نستطيع ان نهجر التعليم الحديث فى حياتنا . اننا نرغب فى ان نتعلم وأن نتقدم وأن نصبح من الناحية العلمية والاقتصادية اكفاء كالشعوب الغربية . ولكن الشيء الوحيد الذى لا يستطيع المسلمون أن يتمنوه هو أن ينظروا بعيون غربية ويروا الآراء الغربية : انهم لا يستطيعون أن يتمنوا - اذا ارادوا أن يظلوا

---

(١) محمد أسعد : الاسلام على مفترق الفرق ، ترجمة الدكتور همسر

فروخ ص ٦٩ ، ٨٢ ، ٨٣ .

مسلمين - أن يتبدلوا بحضارة الاسلام الروحية تجارب مادية من أوروبا .

« فالمدينة الغربية لا يمكن أن تكون الوسيلة الصحيحة لابقاظ العالم الاسلامى من سباته العقلى والاجتماعى ، ذلك السبات الذى ادى الى انحلال مظاهر الدين حتى أصبحت عادة مجردة لا حياة لها ولا باعث أخلاقيا فيها . فأين يجب على المسلمين اذن أن يبحثوا عن الباعث الروحى والعقلى الذى هم اليوم فى أشد الحاجة اليه .

« ان الجواب على ذلك سهل سهولة السؤال عنه ، بل انه متضمن فى السؤال نفسه .

« ان الاسلام ليس « اعتقادا » بالجنان فقط ولكنه فوق ذلك منهاج ظاهر الحدود تمام الظهور للحياة الفردية والاجتماعية . ويمكن أن يهدم الاسلام باتخاذ المسلمين ثقافة أجنبية تختلف عنه اختلافا جوهريا فى أسسها الاخلاقية ، وكذلك يمكن أن ينتعش حالما يرجع به الى حقيقته الخاصة به ، وتنسب اليه قيمة هى العنصر الذى يقرر ثم يؤلف كياننا الفردى والاجتماعى فى جميع نواحيه .

\*\*\*

وفى هذا المسالم المملوء بالآراء الجديدة المتصاعدة والنيارات الثقافية المتعارضة لا يستطيع الاسلام أن يظل شكلا أجوف . لقد انقضى نومه السحري الذى دام أجيالا فيجب أن ينهض أو أن يموت .

« ان المشكلة التى تواجه المسلمين اليوم هى مشكلة مسافر

وصل الى مفترق طرق : انه يستطيع أن يظل واقفا مكانه ، ولكن هذا يعنى انه سيموت جوعا ، وهو يستطيع أن يختار الطريق التى تحمل فوقها هذا العنوان : « نحو المدنية الغربية » ، ولكنه حينئذ يجب أن يودع ماضيه الى الابد ، أو انه يستطيع أن يختار الطريق التى كتب عليها « الى حقيقة الاسلام » . ان هذه الطريق وحدها هى التى تستميل أولئك الذين يعتقدون بماضيهم وباستطاعتهم التطور نحو مستقبل حى .



لقد اختار المسلمون الطريق التى كتب عليها « الى حقيقة الاسلام » . وظهر فى العالم الاسلامى خلال تاريخه الممتد عدد كبير من المجددين الذين جددوا معالم الدين ، ومن الاعلام البارزة فى هذا الميدان الغزالى وابن تيمية وابن القيم الجوزية وغيرهم من عباقرة الاسلام ، ونحن لن ندرس هنا تاريخ التجديد الاسلامى فليس هذا هدفنا ، ولكننا سندرس التجديد من حيث هو اتجاه فكري خاص ظهر فى العالم الاسلامى حينما جاءت المدنية الغربية واضطرتته الى الفصل فى الصراع الذى نشأ اذ ذاك بين الثقافة الغربية والتراث الاسلامى .

عرف دعاة التجديد فى العالم الاسلامى أن الذى افسد نظرة المسلم الجامد والجاهل هو التقليد ، تقليد الآباء والاجداد أو تقليد الامم الغربية . فصمموا على محاربة التقليد ، ونادوا بالاجتهاد ، ليكون أساس بناء مذهبهم الجديد .



وقد انبرى دعاة التجديد لفكرة التقليد ، واظهروا للناس  
أن التقليد مخالف لروح الدين ، وأن الدين ينكر التقليد ،  
ويدعو للاجتهد .

يقول الشيخ محمود شلتوت (١) :

« كثر آيات القرآن الواردة في ذم التقليد وجرى  
الخلف وراء السلف ، دون نظر واستدلال ، هؤلاء الذين  
ورثوا عقائدهم وآراءهم عن آبائهم واجدادهم لا لشيء سوى  
أنهم آباؤهم واجدادهم . وكأنهم يرون أن السبق الزمني ،  
يخلع على خطة السابقين وآرائهم في المعتقدات ، وأفهامهم  
في النصوص ، قداسة الحق وسلطان البرهان ، فالتزموها  
وتقيدوا بها ، وسلبوا أنفسهم خاصة الانسان ، خاصة البحث  
والنظر . وفي هذا الشأن يقول الله تعالى : « وإذا قيل لهم  
اتبعوا ما أنزل الله ، قالوا : بل نتبع ما ألفينا عليه آباءنا » (٢)  
« وإذا قيل لهم تعالوا إلى ما أنزل الله وإلى الرسول قالوا :  
حسبنا ما وجدنا عليه آباءنا » (٣) .

حكى عنهم الجمود على ما كان عليه سلفهم ، فهم يرثون  
أفكارهم وآراءهم ، كما يرثون عقارهم وأرضهم ، وحكى عنهم  
اكتفاءهم بمعتقداتهم الموروثة ، ووقوفهم بأنفسهم عندها دون  
أن يتجهوا إلى الترقى والتدرج في العلم . ولا شك أن كلا

(١) كتاب « توجيهات الاسلام » من ١٢٤-١٣٥ هـ .

(٢) سورة البقرة : ١٧٠ .

(٣) سورة المائدة : ١٠٤ .



الموقفين : الجمود عند الموروث والاكتفاء به مصادم لما تقضى به طبيعة السكون وطبيعة كل حي ، من النمو والتوليد . والتناسل الفكرى ، كالتناسل النباتى والحيوانى والانسانى ، كلاهما شأن لا بد منه فى الحياة . ولو وقفت التناسل الفكرى لارتطم الانسان فى حياته بكثرة ما تلد الطبيعيات التى هو منها ، وعندئذ يعجز عن تدبير الحياة النامية التى لم يقدر لها النماء الا خدمة له ، وسبيلا لخيره ونفعه ، فيستحقق فشله فى القيام بمهمة الخلافة فى الارض التى اختير لها ووكلت اليه منذ القدم .

واذا كان الجمود على آراء المتقدمين مجرد انهم متقدمون مصادما لقانون النمو والتناسل الطبيعى ، فهو فى الوقت نفسه ، سلب لمزية الانسان فى التمييز بين الحق والباطل ، والملائم وغير الملائم ، فيفعل ما يفعل دون عقيدة ، ويترك ما يترك دون عقيدة ، ومثل هذا لا يجد لنفسه خطأ فى ان يفعل أو فى ان يترك وانما يقاد بالزمام . وزمامه صور الآباء والاجداد ، فهى دائما تجذبه القهقرى ولا يجسد فى نفسه عونا على التقدم ، فيقع فى ضيق من الحياة المتجددة حوله » .

\*\*\*

ونعرض هنا فى شيء من الايجاز لأفكار المفكر الاسلامى الكبير جمال الدين الافغانى ولامام المجددين الحديثين الاستاذ الشيخ محمد عبده .

ان منهج جمال الدين الافغانى الذى اقترحه ليجعل من

المسلمين قوة متماسكة سائرة في الحياة ، حريضة على أن تكون سيذة نفسها ، يتلخص في هذه الجملة :

« أرجو أن يكون سلطان جميعهم - جميع المسلمين - القرآن - ووجهة وحدتهم الدين- » .

يقول شارحا ذلك ( ١ ) : « أما المسلمون فبعد أن نالوا في نشأة دينهم مانالوا ، وأخذوا من كل كمال حربي خطا ، وضربوا في كل فخار عسكري بسهم ، بل تقدموا سائر الملل في فنون المقارعة وعلوم النزال والمكافحة ، ظهر فيهم :

( أ ) اقوام بلباس الدين وابدعوا فيه ، وخلطوا بأصوله ما ليس منها ، فانتشرت قواعد الجبر وضربت في الازهان حتى اخترقتها ، وامتزجت بالنفوس حتى أمسكت بعنانها عن الاعمال .

( ب ) هذا الى ما أدخله الزنادقة فيما بين القرنين الثالث والرابع .

( ج ) وما أحدثه السوفسطائيون الذين أنكروا مظاهر الوجود ، وعدوها خيالات تبسّدو للنظر ولا تثبتها الحقائق .

( د ) وما وضعه كذبة النقل من الاتحادية ، ينسبونّها الى صاحب الشرع صلى الله عليه وسلم ، ويشبتونها في الكتب وفيها السم القاتل لروح الغيرة وان ما الصق

---

(١) -مجموعة العروة الوثقى من ٧٠-٧١ هـ .

منها بالعقول يوجب ضعفا في الهمم ، وفتورا في  
العزائم .

وتحقيق أهل الحق ، وقيامهم ببيان الصحيح والباطل  
من كل ذلك لم يرفع تأثيره عن العامة ، خصوصا بعد حصول  
النقص في التعليم ، والتقصير في ارشاد الكافة الى اصول  
دينهم الحق ، ومبانيه الثابتة التي دعا اليها النبي واصحابه  
فلم تكن دراسة الدين على طريقها القويم الا منحصرة في  
دائرة مخصوصة وبين فئة ضعيفة .

لعل هذا - يقول الافغانى - هو العلة في وقوفهم ، بل  
الموجب لتقهقرهم ، وهو الذي نعانى من عنائه اليوم مانسأل  
الله السلامة منه . . وما دام القرآن يتلى بين المسلمين  
وهو كتابهم المنزل ، وامامهم الحق ، وهو القائم عليهم ، يأمرهم  
بحماية حوزتهم والدفاع عن ولايتهم ، ومغالبة المعتدين ،  
وطالب المنفعة من كل سبيل ، لا يقن لها وجها ولا يخصص  
لها طريقا - فاننا لا نرتاب في عودتهم الى مثل نشاطهم ،  
ونهمهم الى مقاضاة الزمان ما سلب منهم ، فيتقدمون على  
من سبواهم في فنون الملاحة والمنازلة والمصارولة ، حفظا  
لحقوقهم ، وضنا بأنفسهم من الذل ، وملتهم عن الضياع ،  
والى الله تصير الأمور .

ويقول (١) :

هل تعجب أيها القارئ من قولى : ان الاصول الدينية

الحقة المبراة عن محدثات البدع تنشئ للأمم قوة الاتحاد  
وائتلاف الشمل وتفضيل الشرف على لذة الحياة ، وتبعثها  
على اقتناء الفضائل وتوسيع المعارف ، وتنتهى بها الى اقصى  
- غاية فى المدنية .

ان القرآن حى لا يموت ، ومن أصابه نصيب من حمده  
فهو محمود ، ومن أصيب من مقتله فهو ممقوت . كتاب الله  
لم ينسخ ، فارجعوا اليه ، وحكموه فى احوالكم وطباعكم ،  
وما الله بغافل عما تعملون . (١) .

وفى الظن ان العلماء لو قاموا بهذه الفريضة - فريضة  
الامر بالمعروف والنهى عن المنكر - زمنا قليلا ووعظوا الكافة  
بتبيين معانى القرآن الشريف واحيائها فى نفوس المؤمنين ،  
رأينا لذلك اثرا فى هذه الملة يبقى ذكره ابد الدهر ، وشهدنا  
لها يوما يسترجع فيه مجدها فى هذه الدنيا ، وهو مجد  
الله الاكبر (٢) .

ان حركتنا الدينية « بالدعوة الى القرآن الكريم » كناية  
عن الاهتمام بقلع ما رسخ فى عقول العوام ومعظم الخواص  
من فهم بعض العقائد الدينية والنصوص الشرعية على غير  
وجهها مثل : حملهم نصوص « القضاء » « والقدر » على  
معنى يوجب عليهم ان لا يتحركوا الى طلب مجد أو تخلص  
من ذل .

(١) المصدر السابق ص ١٤٠ .

(٢) المصدر السابق ص ٢٤٤ .

ومثل فهمهم لبعض الأحاديث الشريفة الدالة على فسناد آخر الزمان أو قرب انتهائه ، فهما يشبط همتهم عن السعى وراء الإصلاح والنجاح ، مما لا عهد للسلف الصالح به .

فلا بد إذن من بعث القرآن ، وبعث تعاليمه الصحيحة بين الجمهور ، وشرحها على وجهها الثابت ، من حيث يأخذ بهم إلى ما فيه سعادتهم دنيا وأخرى .

ولا بد من تهذيب علومنا ، وتنقيح مكتبتنا ، ووضع مصنفات فيها قرينة سهلة الفهم ، فنستعين بتلك الكتب والعلوم التي تضمنها على الوصول إلى الرقي والنجاح (١).

بهذا شرح جمال الدين الأفغاني رأيه في الرجوع إلى القرآن المجيد وإلى تعاليمه الصافية ، بعد أن آلت شروحه السابقة ، وتخرجه المتنوع إلى مذاهب ، وآل أمر هذه المذاهب إلى تفريق الأمة إلى طوائف ، وآل أمر الطوائف إلى العصبية والتناؤذ في الخصومة ، وصار ذلك كله إلى الضعف والوهن ، ثم إلى الانهيار .



وقام محمد عبده بحركة إصلاحية في تعديل المفاهيم الإسلامية ، قصد منها يسان القيمة الإيجابية في توجيه الإسلام .

ويعصور محمد عبده أهداف تفكيره ، بقلمه الخاص ، فيما يلي :

(١) عبد القادر المغربي : جمال الدين الأفغاني ص ١٠٠-١٠١ .

» .. وأرتفع صوتى بالدعوة الى امرين عظيمين :

الاول : تحرير الفكر من قيد التقليد ، وفهم الدين على طريقة سلف الامة قبل ظهور الخلاف ، والرجوع فى كسب معارفها الى ينابيعها الاولى ، واعتباره - الدين - من ضمن موازين العقل البشرى التى وضعها الله لترد من شططه ، وتقلل من خلطه وخبطه .

وقد خالفت فى الدعوة اليه راي الفئتين العظيمتين ، اللتين يتركب منهما جسم الامة : طلاب علوم الدين ومن على شاكلتهم ، وطلاب فنون هذا العصر ومن هو فى ناحيتهم . اما الامر الثانى : فهو اصلاح اللغة العربية .

وهناك امر آخر كنت من دعائه ، والناس جميعا فى عمى عنه ، وبعد عن تعقله ، ولكنه هو الركن الذى تقوم عليه حياتهم الاجتماعية ، وما اصابهم الوهن والضعف والذل الا بخلو مجتمعهم منه . وذلك هو التمييز بين ما للحكومة من حق الطاعة على الشعب ، وما للشعب من حق العدالة على الحكومة . نعم كنت فىمن دعا الامة المصرية الى معرفة حقها على حاكمها .. دعوناها الى الاعتقاد بأن الحاكم وان وجبت طاعته ، هو من البشر الذين يخطئون ، وتغلبهم شهواتهم ، وانه لا يرده عن خطئه ، ولا يوقف طغيان شهوته الا نصح الامة له بالقول والفعل .

جهرنا بهذا القول والاستبداد فى عنفوانه ، والظلم قابض على صولجانه ، ويد الظلم من حديد ، والناس كلهم عبيد له اى عبيد . .

نعم اننى فى كل ذلك لم اكن الامام المتبع ، ولا الرئيس المطاع . غير انى كنت روح الدعوة « (١) » .

بدأ محمد عبده فحمل حملة شديدة على التقليد ودعائه وأوضح للناس ان الله قد نعى التقليد على الكفار والمشركين ، ولم يرتضه لعباده المؤمنين .

يقول فى تصوير عقلية المقلد ومنطقه الفاسد :

« ان قلوب الجمهور من الخاصة قد التاثت بمرض التقليد فهم يعتقدون الامر ثم يطلبون الدليل عليه ، ولا يريدونه الا موافقا لما يعتقدون ، فان جاءهم بما يخالف ما اعتقدوه نبذوه ولجوا فى مقاومته ، وان ادى ذلك الى جحد العقل برمته ، فأكثرهم يعتقد فيستدل وقلما نجد من يستدل فويعتقد « (٢) » .

وفى تفسير الآية ١٧١ من سورة البقرة وهى : « ومثل الذين كفروا كمثل الذى ينعق بما لا يسمع الا دعاء ونداء صم بكم عمى فهم لا يعقلون » . يقول :

« ان الآية صريحة فى أن التقليد بغير عقل ولا هداية هو شأن الكافرين ، وأن المرء لا يكون مؤمنا الا اذا عقل دينه وعرفه بنفسه حتى اقتنع به . فمن ربي على التسليم بغير عقل ، والعمل ولو صالحا بغير فقه ، فهو غير مؤمن . لانه

(١) تاريخ الامام محمد عبده : ج ١ ص ١١-١٢ .

(٢) رسالة التوحيد : ص ٧٢ .



ليس القصد من الإيمان أن يدل الإنسان للخير كما يدل الحيوان ، بل القصد منه أن يرتقى عقله ونفسه بالعلم والعرفان فيعمل الخير لانه يفقه أنه الخير النافع المرضى لله ، ويترك الشر لانه يفهم سوء عاقبته ودرجة مضرته و يكون فوق هذا علي بصيرة وعقل في اعتقاده ، فلا يأخذ بالتسليم لأجل آبائه وأجداده « (١) .

ويقول للذين يبررون التقليد بما يتضمنه من احترام الآباء والاجداد :

« ان الاسلام صرف القلوب عن التعلق بما عليه الآباء وما توارثه عنهم الابناء ، وسجل الحق والسفاهة على الآخذين بأقوال السابقين . ونبه على أن السبق في الزمان ليس من آيات العرفان ، ولا مسميا لعقول على عقول ، ولا لاذهان على اذهان ، وإنما السابق واللاحق في التمييز والفطرة سيان . بل لللاحق من علم الاحوال الماضية واستعداده للنظر فيها والانتفاع بما وصل اليه من آثارها في الكون ما لم يكن لمن تقدمه من أسلافه وآبائه « (٢) .

كان من الطبيعي وقد رفض محمد عبده التقليد ، أن تكثر هذه الحركة بالدعوة الى استعمال العقل في الاستدلال على العقائد الدينية واستنباط الأحكام الشرعية من الكتاب والسنة والقياس والاجماع . بيد أن هذه الدعوة لن يكتب لها النجاح الا اذا قام الدليل القاطع على أن الاسلام قد

(١) تفسير المنار ج ٢ ص ٩٢ - ٩٤ .

(٢) رسالة التوحيد ص ١٧٦-١٧٧ .



اعترف بالعقل كوسيلة للمعرفة وأداة للوصول الى الحقيقة .  
ومن ثم اتجه محمد عبده الى اثبات هذه الحقيقة .

يقول في رسالة التوحيد (١) : « فالاسلام في هذه الدعوة والمطالبة بالايمان بالله ووحدانيته لا يعتمد على شيء سوى الدليل العقلي والفكر الانساني الذي يجرى على نظامه الفطري ، فلا يدهشك بخارق العادة ، ولا يفشى بصرك بأطوار غير معتادة ، ولا يخرس لسانك بقارعة سماوية ، ولا يقطع حركة فكرك بصيحة الهية » .

ويقول الاستاذ الامام قولا يؤكد دور القرآن في عملية تحرير العقل من فكرة الخوارق والمعجزات : « دخل الانسان بدين الاسلام في سن الرشيد ، فلم تعد مدهشات الخوارق هي الجاذبة له الى الايمان ، وتقويم ما يعرض للفطرة من الميل عن الاعتدال في الفكر والاخلاق والاعمال ، كما كان في سن الطفولة - النوعية - بل ارشده الله تعالى بالوحي الاخير - القرآن ، الى استعمال عقله في تحصيل الايمان بالله وبالوحي .. »

فايماننا بما ايد الله تعالى به الانبياء من الايات لجذب قلوب اقوامهم الذين لم ترتق عقولهم الى فهم البرهان ، لا ينال كونه ديننا هو دين العقل والفطرة ، وكونه حتم علينا .  
الايمان بما يشهد له العيان ، من أن سنته في الخلق لا تبدل لها ولا تحويل » (٢) .

(١) رسالة التوحيد : ص ١٤٢ .

(٢) تفسير المنار ج ١ - ص ٣١٥ .

وصلى الله العظيم حين يقول : « سخرهم آياتنا في  
الآفاق وفي أنفسهم » .

لقد أكثر القرآن المجيد من الحديث عن العقل والتعقل ،  
والتفكير والتدبر ، والعلم والمعرفة ، وذلك ليكون الإنسان  
على بصيرة من أمر نفسه ، ومن الوسائل التي يعتمد عليها  
في ممارسة الحياة - وليست إلا العلم بالنواميس الطبيعية  
والسنن الاجتماعية تلك التي نسميها بالقوانين والنظريات  
العلمية (١) .

أكد الإمام محمد عبده في صراحة : أن الإسلام لم  
يعتمد على الخوارق والمعجزات في إثبات صحة العقائد  
الإسلامية ، ولكنه اعتمد على العقل ، على الدليل العقلي  
والفكر الإنساني ، وكان سبيله هو انهاض العقل البشري :  
« وتوجيهه الى النظر في الكون واستعمال القياس الصحيح  
والرجوع الى ما حواه الكون من النظام والترتيب ، وتعاقب  
الاسباب والمسببات ليصل بذلك الى أن للكون صانعا واجب  
الوجود عالما حكيما قادرا ، وأن ذلك الصانع واحد لوحدة  
النظام في الاكوان . واطلق للعقل البشري أن يجرى في  
سبيله الذي سنته له الفطرة بدون تقييد » (٢) .

لم يتردد محمد عبده في القول بأن العقل يقدم على ظاهر  
الشرع عند التعارض : « اتفق اهل الملة الإسلامية - الاقليلا

---

(١) دكتور محمد أحمد خلف الله : القرآن ومشكلات حياتنا المعاصرة ،

ص ٧٩ .

(٢) الإسلام دين العلم والمدنية - تحقيق طاهر الطناحي - ص ٩٤ .

ممن لا ينظر اليه - على أنه اذا تعارض العقل والنقل أخذ بما دل عليه العقل . وبقي في النقل طريقان : طريق التسليم بصحة المنقول مع الاعتراف بالعجز عن فهمه ، وتفويض الامر الى الله في علمه ، وطريق تأويل النقل مع المحافظة على قوانين اللغة حتى يتفق معناه مع ما أثبتته العقل « (١) » .

كان الامام محمد عبده يعلم أن للعقل البشرى حدودا يجب الا يتجاوزها ، فهناك مناطق كونية لا يستطيع العقل ان يدرك كنهها ، ويصل الى اسرارها . ومن ثم كان من المحتم أن يعترف بقصوره بالنسبة اليها ، وان ينزل على حكم الدين في كل ما تقصر عنه جهوده ويتجاوز طوقه فهو يرى :  
اولا : ان العقل وحده لا يستقل بالوصول الى ما فيه سعادة الامم بدون مرشد الهى (٢) .

ثانيا : ان الدين يجب أن يعد من « موازين العقل البشرى التى وضعها الله لترد من شططه وتقلل خلطه وخبثه » (٣) .

لقد خلاص الامام الى وضع مبدأ جوهرى من مبادئ التجديد الدينى ، وهذا المبدأ يتلخص فى نبذ التقليد ، والاعتراف بالعقل كمصدر من مصادر المعرفة فى المبادئ الدينية وغيرها ، وتقديم العقل على النقل عند التعارض ، مع التفويض فى شأن النص ، أو تأويله بما يتفق وما وصل

(١) المصدر السابق : ص ٩٨ .

(٢) رسالة التوحيد : ص ١٤٢ .

(٣) تفسير المنار ج ٨ ص ٨٩٢ .

اليه العقل من نتائج ، بيد أنه يجب أن يضم الى هذا أن الدين من موازين العقل البشري التي وضعها الله سبحانه وتعالى لترد من شططه وتقلل خلطه ، وثمة مبدأ آخر هو الاجتهاد ، وقد استخدمه الاقدمون في تكوين الشريعة ، فظل ينبض بالحياة حتى ظهرت الصيغة الرجعية منادية بإغلاق باب الاجتهاد .

وقد ثار على هذه الفرية احرار من كبار مفكرى العالم الاسلامى ، وبقي أن تستمر هذه الثورة حتى ترتفع العصائب السوداء عن أعين العالم الاسلامى ليسير في ضوء الحياة مجتهدا مبتكرا مشرعا كما امره الله العلى القدير .

. يقول العلامة عز الدين بن عبد السلام من علماء القرن السابع الهجرى :

« وقد اختلفوا متى انسد باب الاجتهاد ، على اقوال ما انزل الله بها من سلطان . قيل بعد مائتين من الهجرة ، وقيل بعد الشافعى ، وقيل بعد الأوزاعى وسفيان ، وعند هؤلاء أن الأرض قد خلت من قائم بحجة الله ينظر في الكتاب والسنة ويأخذ الأحكام ، وأن لا يفتى أحد بما فيهما الا بعد عرضه على قول مقلده ، فان وافقه حكم وأفتى ، والا رده ، وهذه اقوال فاسدة ، فانه ان وقعت حادثة غير منصوب من عليها ، أو فيها خلاف بين السلف ، فلا بد فيها من الاجتهاد من كتاب أو سنة وما يقول سوى هذا الا صاحب هذيان . »

ويقول الشيخ عبد الرحمن تاج :

« ان باب الاجتهاد لم يفلق على اناس يفهمون لغة القرآن الصحيحة ، ويستطيعون ان يحكموا على ما يجد من امور مستحدثة في ضروب التعامل والعلاقات الدولية ، ويجب على اولى الامر من المسلمين وعلى علماء المسلمين ان يعلنوا حكم الاسلام فيها على الاسس والاصول الاسلامية » .

نادى المجددون بفتح باب الاجتهاد من جديد ، ولكنهم جددوا معنى الاجتهاد نفسه ليكون صالحا لاداء الخدمة الاسلامية الكبرى التى يحتاج اليها الاسلام والمسلمون فى هذا العصر ، وهو : « تطور الشريعة فى الاتجاه الذى يحقق الخير والمصلحة فى الوقت الحاضر ، ويرد التهم المفروضة عن الاسلام والشريعة الاسلامية » .

اتجهت الانظار الى المصلحة كأساس للتشريع . يقول عز الدين بن عبد السلام ، فى كتابه « قواعد الاحكام فى مصالح الانام » .

« .. والتكاليف كلها راجعة الى مصالح العباد فى دنياهم وآخرتهم ، والله غنى عن عبادة الكل ، لا تنفعه طاعة الطائعين ولا تضره معصية العاصين ، وان مصالح الآخرة لا تتم الا بمصالح الدنيا » .

ويقول ابن القيم فى كتابه « اعلام الموقعين » :

« .. فان شريعة الله مبناهما فى الحكم مصالح العباد فى المعاش والمعاد ، وهى عدل كلها ، ورحمة كلها ، ومصالح كلها ، وحكم كلها ، فكل مسألة خرجت عن العدل الى الجور،

وعن الرحمة التي ضدها ، وعن المصلحة التي المفسدة ، وعن  
الحكمة التي العبث ، فليست من الشريعة ، وان ادخلت فيها  
بالتأويل .

فالشريعة عدل الله بين عباده ، ورحمته بين خلقه ، وظله  
في ارضه ، وحكمته الدالة عليه وعلى صدق رسول الله صلى  
الله عليه وسلم اتم دلالة واحدتها ، وهي نوره الذي ابصر  
به المبصرون ، وهما الذي اهتدى به المهتدون ، وشفاء  
التام ، به دواء كل عليل ، وطريقه المستقيم الذي من استقام  
عليه فقد استقام على سواء السبيل ، وهي العصمة للناس ،  
وقوام العالم ، وبها يمسك الله السموات والارض ان تزولا .

هدف الشارع الاكبر هو العدل ، فاذا ظهرت اماراته ،  
واسفر وجهه بأي طريق كان ، فثم شرع الله ودينه ، وأي  
طريق وأي نهج أدى الى القسط والصراف المستقيم ، فهو  
دين الله وشرعته .

وقف المجددون من الدين والتراث القومي موقف الناقد  
النزيه ، فهم يحللون ما علق به من شوائب ، على مر الايام ،  
 ويفصلون الجوهر الاصيل عن الدخيل الزائف ، ويجمعون  
العناصر الصحيحة ويتمسكون بها .

وبهذه الروح واجهوا بعض الخرافات التي التصقت  
بالدين ، والدين منها براء ، وبنفس هذه الروح واجهوا المدنية  
الفريية فالصالح منها رحبوا به ، والاطلح منها رفضوه .

وكان مقيارهم في القبول والرفض هو الدين الصحيح ،

فما طابق الدين ومصصلحة المجتمع قبلوه ، وما ناقضه  
رفضوه .

ولو سار الامر الى نهايته الطبيعية لكان من الطبيعى ان  
تعقب حركة التحليل والتمحيص والاختيار حركة التركيب  
التي تجمع العناصر الصحيحة فى وحدة جامعة تكون دستورا  
للناس فى حياتهم الفردية والاجتماعية .

ان من الواجب ان نقتفى اثر الرعيل الاول من المجددين  
فنتم ما بدءوا ، ليصل العالم الاسلامى الى ما يرجى له من  
رقى وتقدم ونهوض .

## القرآن وحركة التجديد

كان القرآن هدى الأمة الإسلامية الذي اهتدت به في صدر الإسلام واستمدت منه نشاطها وحيويتها ، فكان لذلك الأثر الأكبر في تلك الصورة الرائعة التي كانت لها .

وليس شك في أن القرآن سيظل أقوى مؤثر في حياة الأمة الإسلامية ، لأن القرآن المجيد ، قد احتوى من النظم والقواعد والمبادئ والتلقينات ، ما من شأنه أن ينهض بها إلى ذرى الكمال في كل مجال من مجالات الحياة ، ويوجهها في أحسن السبل وأشرفها وأنزهها وأعدلها وأتمها صفاء وسناء وكمالا وحقا . ولأن الدين الإسلامي ، الذي يمثل القرآن ، ليس دينا روحيا أو أخلاقيا أو عنصريا أو محليا فحسب ، كما هو حال جل الديانات الأخرى ، بل هو دين كيان وسياسة ونظام وعمل وواقع . ثم هو دين إنسانية شاملة ، وامام عام سياسي واجتماعي ، يدخل في نطاقه الناس جميعهم على اختلاف أجناسهم وألوانهم وطبقاتهم ومواطنهم . فلا جرم



ان يكون مدد الامة الاسلامية فى حياتها الجديدة ، تستمد منه نشاطها وفعاليتها وحيويتها ، وتستعين منه صراطها المستقيم الذى تسير عليه فى شؤونها السياسية والاجتماعية والاخلاقية والشخصية ، حتى تكون لها تلك الصورة التى تتوق اليها ، والمركز الذى تتطلع اليه (١) .

كان الرسول (٢) صلى الله عليه وسلم فى حياته مرجع المسلمين فى تدبير شؤونهم العامة : من تشريع ، وقضاء ، وتنفيذ . وكان قانونه فى هذا التدبير ما ينزل عليه من ربه جلت قدرته ، وما يهديه اليه اجتهاده ونظره فى المصالح ، وما يبشر به اولو الراى من صحابته فيما ليس فيه تنزيل . وكان التدبير بهذه المصادر يتسع لحاجات الامة ويكفل تحقيق مصالحها .

وقد ترك الرسول الكريم فى امته هاديين لا يضل من اهتدى بهما فى تدبير شؤونها وهما : كتاب الله ، وسنته ، واقام منارا ثالثا يستضاء به فيما ليس فيه نص من كتاب او سنة - وهو : الاجتهاد الذى مهد طريقه ، ودعا اليه بقوله ، وعمله ، واققراره . ذلك لان الرسول الكريم كثيرا ما كان يبلغ الاحكام مقرونة بعلمها والمصالح التى تقتضيها ، وفى هذا ايدان بارتباط الاحكام بالمصالح ، ولفت الى ان الغاية انما هى : جلب المنافع ، ودرء المفاسد .

---

(١) محمد عزة دروزة : الدستور القرانى ، ص ٣ ، ٤ .

(٢) عبد الوهاب خلاف : السياسة الشرعية ص ٨٦ .

وقد أقر الرسول اجتهاد من اجتهد في حضرته من صحابته . وقال للمجتهد : ان أصبت فلك أجران ، وان أخطأت فلك أجر . وكان ينهى عن الشيء لمصلحة تقضى بتحريمه ثم يبيحه اذا تبدلت الحال وصارت المصلحة في إباحته ، كما في حديث : « كنت نهيتكم عن زيارة القبور ، إلا فزوروها » .

هذا كله وكثير مثله بث في نفوس المسلمين أن غاية الشرع إنما هي المصلحة ، وحيثما وجدت المصلحة فثم شرع الله . وآنار لهم أن السبيل إلى تحقيق المصالح حيث لا نص إنما هو اجتهاد الرأي .

وقد ظهرت هذه الروح فيما سلكه الراشدون بعد وفاة الرسول في تدبير الشئون العامة للدولة فكانوا يهتدون في نظمهم وسائر تصرفاتهم بما شرع الله في كتابه ، وعلى لسان رسوله . وان حدث لهم ما ليس له حكم في كتاب ولا سنة اجتهدوا رأيهم واتبعوا ما أدى إليه اجتهادهم مما رأوا فيه مصلحة الأمة ولا يخالف روح الدين . وكثيرا ما كان اجتهاد أحدهم يخالف اجتهاد صاحبه بل قد يخالف ما يفهم من ظاهر النص . وما أتهم مجتهد منهم أنه على غير الحق أو تنكب طريقه ، ما دامت الغاية : المصلحة وعدل الله . والوسيلة : اجتهاد الرأي وانعام النظر .

فلما نشأ الكلام وعلم الفقه ، اتجه الناس لمعرفة الأحكام إلى الفقه ومعرفة العقائد إلى علم الكلام .

وقد اتجه المفسرون إلى تفسير القرآن المجيد ، كنص

يراد شرحه وإيضاح معانيه ، فشرحوا غامضه وحرروا معانيه وأشاروا الى ما يتضمنه من أصول ومبادئ .

ولما بدأت حركة التجديد المعاصرة تبدل الحال ، وصار من المحتم اشراك القرآن فيها ، فان حركة التجديد تستهدف الاحتفاظ بالاسلام قاعدة للحياة ، وليسكن على أساس من الاقتناع العميق بأنه يضم أعلى العقائد وأسمى النظم .

يقول السيد رشيد رضا : « ان الشريعة الاسلامية - بما تقرر فيها من قاعدتي الاجتهاد ورعاية الاصلح - كانت من الشرائع التي توافق كل زمان ومكان ، وتجزى لكل ضرورة حكما يوافق مقتضى المصلحة والحال وان خالف النص ، مع اعتبار هذه القاعدة شرعا أيضا ، خلافا لما يتقوله عليها المتقولون من أنها شريعة ضيقة توافق زمانا غير زماننا هذا ، ومكانا غير مكان الامم الراقية لهذا العهد .

ومنشأ قولهم هذا الجهل بحقيقة الشريعة الاسلامية ، وعدم الوقوف على أصولها وقواعدها وكلياتها ، يساعدهم على ذلك ما يرونه من تعصب بعض علماء الشريعة لما جاء في كتب الفروع دون الاصول ، وردهم لكل ما لم يرد فيها من أسباب التيسير ، وان ورد في اصول الشريعة وكلياتها ، على أن في كتب الفروع من الاحكام التي لا تستند الى دليل قطعى مالا يعد ، ومبناها الاجتهاد أو الراى والقياس ، ومع هذا فانهم يفضلون العمل بهذه الاحكام على الرجوع الى أصل الشريعة ، مهما كان فيها من التقليد والتضييق على انفسهم والامة » .

كان لابد من التحرر من سلطان القديم ، ونيل التقليد ،  
والتقدم الى مهمة التجديد باداة كاملة من الاجتهاد الحس  
المستقل الذى لا يخضع الا لقوة الدليل ولا يفقل مصالح  
الانسان وحاجات العصر ومنطقه .

والاجتهاد يعنى اول ما يعنى الرجوع الى مصادر الاسلام .  
والقرآن المجيد هو المصدر الاكبر الذى يجب ان يكون المرجع  
الاول فى فهم الدين ، واعطاء العقيدة والشريعة صورته  
الجديدة النقية .

عرف المجددون هذه الحقيقة الواضحة : لا غنى عن القرآن  
المجيد فى بناء صرح الاسلام الذى تفتح له القلوب والعقول ،  
ويكتب له النصر العزيز فى معركة الصراع المحتدم بين الثقافة  
الاسلامية والمدنية الغربية .

« والدعوة الى الاستمداد بالقرآن (١) والاهتداء بهداه  
والسير عليه تحتوى جميع عناصر الاستجابة ، لما احتواه  
من تلك النظم والقواعد والمبادئ والتأقينات ، ولا يستطيع  
اى فرد ان يرتاب فى قوتها وتأثيرها النافذ العميق فى نفس  
الامة ، اذا ما صدرت عن قوة وجد وايمان وحسن فهم .

على انه مما يدعو الى الفبطة بدو حركة مباركة فى هذا  
المجال فى مختلف البلاد العربية والاسلامية ، حيث اخذت  
اصوات الدعوة ، منذ بدء اليقظة الجديدة ، تهتف بالمسلمين  
لافتة انظارهم الى القرآن ونظمه ، والصدر الاسلامى الزاهر

---

(١) الاستاذ محمد عزة دروزة : الدستور القرآنى ص ٤ ، ٥ ، ٦ .

السنة الذي كان مدده ، وحيث أخذت هذه الاضواء تتوالى وتشتد فيتأثر بها المسلمون شيئاً فشيئاً ، ويصيخون اليها ، بل يستجيبون لها .

فتجلية الفصول الآيات القرآنية ، وخاصة ما يتصل منها بشؤون الحياة على اختلاف وجوهها وتنوع غاياتها وبأسلوب سهل موجز ، من أجل ما يقدم به الدعاة من خدمة للقرآن وأهدافه السامية ، من ناحية ، وللمسلمين عامة وناشئتهم خاصة التي كادت تنبت صلتها به ، من ناحية أخرى .

لا سيما أن جل تلك الفصول متصل بشؤون الحياة ، ومحتو ما يجب أن يسير عليه المسلم والمجتمع الاسلامي والدولة الاسلامية ، من نظم واحكام ومبادئ وقواعد وتلقينات سياسية واجتماعية واخلاقية وانسانية ونفسية ، وما ينبغى أن يكون عليه المسلم والمجتمع الاسلامي وأولو الامر في دولتهم ، من صفات وأخلاق خاصة وعامة ، تضمن تحقيق تلك الصورة والمركز .

وقد فند الاستاذ العلامة محمد دروزة الزعم القائل بأن هذه الدعوة تتعارض مع المصالح القومية العربية ، فقال (١) : « أولاً : انه ليس ~~للمسلم~~ أن يشكر ان للأمجاد التاريخية اثراً عظيماً في حياة الأمم وقوة حيويتها ومقاومتها لصروف الدهر وضرباته الموجهة ، وان الاسلام الذي جاء على يد الرسول

---

(١) الدستور القرآني : ص ١٠ ، ١١ ، ١٢ ، ١٣ .

العربي صلى الله عليه وسلم ، بقرآن خلدت به اللغة العربية وتقدس ، والذي كان له من الاثر العظيم في حياة البشر وحضارتهم وتوجيههم نحو المثل العليا ، هو من أعظم الامجاد التي تستطيع الامة العربية ان تفخر وتعتز وتزهو بها ، ومن اقوى الحوافز على تحريك الهمم الى استئناف حياة المجد والقوة ، بل أعظمها واقواها ، وان في استمداده ، في تحريك الامة العربية وبعثها من جديد أعظم الفوائد واقواها ، وان في محاولة اهمال ذلك ، أو التهوين منه ، أو تجاهله ، جحودا منكرا لتلك الامجاد ، وتعطيلا اثيما لهذه الحوافز .

وثانيا : ان الاسلام الذي يمثل القرآن والسنة ، لم يهمل ناحية التنويه بالعرب ومركزهم وشأنهم في الكيان الاسلامي العام . بل قرر ارتباط مجد العرب وعلو شأنهم به ، وخلد لهم التلقين اقوى في حق البروز والشأنية في هذا الكيان ، وحملهم مهمة هداية البشر وترقيتهم واقامة بنيان الانسانية على اقوى الاسس واعداها وافضلها ، ونبه على عظم مسئوليتهم عن هذه المهمة ، وجعل الصلة لاحمة بين ذلهم وذل العرب ، وعزته وعزة العرب ، حيث ورد في القرآن آيات عديدة : منها ما فيه التنبيه على ما في الرسالة المحمدية من علو ذكر لقوم النبي ، ومنها ما فيه تقرير جعل العرب عدولا وشهداء على غيرهم ، ومنها ما فيه الإشادة الى اصطفاء الله العرب للمهمة العظمى وتقرير شأنهم العظيم في السكيان الاسلامي .

فليس من تعارض ، والحالة هذه ، بين تعاليم القرآن

أوبين الطموح إلى الامجاد القومية العربية ، والعزة القومية العربية . بل انه ليصبح ان يقال : ان هذا من مقتضى تلك التعاليم ، لان في قوة العرب ومجدهم قوة للاسلام ومجده يضاف الى هذا امر خلود اللغة العربية وتقديسها على اعتبارها لغة القرآن والعبادات الاسلامية التي يجب على كل مسلم ان يفقهها ويقدها ، وما في هذا من الوسيلة الى نشر النفوذ العربي ، وسيادة اللغة العربية ، وخفقان رايات العرب الادبية والروحية والثقافية ، بل والسياسية في مختلف أنحاء الارضين ، مما تبذل الدول الكبرى في سبيله طائل الاموال وعظيم الجهود ، دون ان تناله كما تشتت . في حين ان القرآن قد اوجبه كواجب ديني وجداني يندفع فيه المسلم اندفاعا دينيا ووجدانيا . وقد اثبتت وقائع التاريخ ان العرب في صدر الاسلام قد فهموا هذا فهما صحيحا وطبقوه على الوجه الذي فهموه ، ولم يروا بينه وبين تعاليم القرآن اى تناقض . واثبتت كذلك ان ما كان من استعلاء غير الغرب على العرب انما كان لعوامل سياسية اخرى لم تعد خافية . ولا تمت بسبب الى تعاليم القرآن والاسلام ، ولا يصح القول انها كانت نتيجة لها .

وثالثا - ان الخوف من عودة التاريخ ككرة اخرى ، وابتلاع العرب أو تمزيقهم من قبل الامم الاسلامية الاخرى - قد اصبحت منتفيا ولم يبق منه الا ذكرى التواريخ . لان الامم المذكورة قد اصبحت منفردة ومستقلة ، ولم يبق في نطاق الاحتمال ان تستأنف قيام كيان اسلامي سياسي موحد مثل



الذى قام فى العصور الاسلامية السالفة . ولان هذا انما كان نتجة لظهور الاسلام واستعلائه وزحف العرب وفتوحاتهم فى مشارق الارض ومغاربها ، حيث قام بالضرورة سلطان عام وسياسة عامة وكيان سياسى عام ، وكان ما كان من التناحر على السلطان والسيادة فى هذا الكيان ، والاستعانة بالعناصر غير العربية ، مما فسح المجال لهذه العناصر بالتدخل ثم بالاستعلاء .

والعرب اليوم ليسوا فى وضع كذلك الوضع . ولذلك ، ليس من المحتمل ان يصيروا الى ذلك المصير .

رابعا : ان التنديد او التحذير الذى ورد ضد الدعوة الى العصبية انما كان فى الحقيقة ضد الدعوة الى العصبية القبلية التى كانت تقاليد العرب قائمة عليها ، والتى كانت تعتبر اساسا للوحدة الاجتماعية عندهم ، وحائلة دون تكتل العرب ووحدتهم القومية العامة ، بحيث استهدف هذا التنديد او التحذير اضعاف تلك العصبية الضيقة ، واقامة الوحدة القومية ، والاخوة القومية العامة مقامها فى صدد تكوين الامة وبناء كيانها العام ، كما هو معلوم لكل من درس احوال العرب وتقاليدهم الاجتماعية وسير الدعوة النبوية والسيرة النبوية . وقد كان هذا التنديد او التحذير قبل انتشار الاسلام الى خارج جزيرة العرب ، وللى امم غير عربية وفى ظروف انحصار الدعوة فى العرب وجزيرتهم . وفى هذا ، على ما هو المتبادر ، دعامة حاسمة لما قررناه .

وخامسا : ان تعاليم القرآن لا تحتوى اى مائع من اعتبار



غير المسلمين من العرب المسلمين والمتضامنين مع مسلميهم  
- اخوانا لمسلميهم في القومية ، ومن التعامل معهم على هذا  
الاعتبار في نطاق الدولة والكيان الاجتماعي معا .

وهذه التعاليم أبعد ما تكون عن إثارة أي بغضاء أو عداوة  
لغير المسلمين المسلمين عامة ، بل إنها تحت بصراحة ، على  
البربرهم والاقساط اليهم . ومما لا ريب فيه أن لغير المسلمين  
من العرب المندمجين باخوانهم اندماجا قوميا ، والمتضامنين  
معهم في السراء والضراء ، والمصالح والمطامح ، الأولوية في  
مدى هذا الحث .

هذا إلى أن الفخر القومي بالاسلام ونبي الاسلام وقرآن  
الاسلام فخر عام للعرب ، مسلميهم ومسيحييهم ، ولانعتقد  
أن هناك عاقلا ليبيبا من هؤلاء ، لا يندمج فيه » .



اتجه المجددون إلى دراسة القرآن المجيد دراسة حديثة  
لا تقف عند حد تفسير غامضه ، وتطبيق علوم اللغة ، من  
نحو وصرف ، بل عمدوا إلى بيان ما يتضمنه من أحكام ،  
ونظم وأفكار ومبادئ ثم ما تعنيه هذه الأفكار والمبادئ للحياة  
الإنسانية في العصر الحاضر .

فالاستاذ الامام محمد عبده - مثلاً - يقوم منهجه في  
تفسير القرآن الكريم على هذه الاسس (١)

(١) الدكتور محمد البهى : الفكر الاسلامي الحديث وصلته بالاستعمار  
الغربي ص ١٤٣ .

١ - أخضاع حوادث الحياة القائمة في وقته لنصوص القرآن الكريم ، أما بالتوسع في المعنى ، أو بحمل الشبيه على الشبيه .

٢ - اعتبار القرآن جميعه وحدة واحدة متماسكة ، لا يصح الايمان ببعضه ، وترك بعض آخر منه ، ثم فهم بعضه متوقف على فهمه جميعه .

٣ - اعتبار السورة كلها أساسا في فهم آياتها ، واعتبار الموضوع فيها أساسا في فهم النصوص جميعها التي وردت فيه .

٤ - إبعاد الصنعة اللغوية عن مجال تفسير القرآن وإبعاد تفسيره عن أن يجعل مجالا لتدريب الملة اللغوية .

٥ - عدم اغفال الوقائع التاريخية - في سير الدعوة الى الاسلام - في تفسير الآيات التي نزلت فيها .

والشيخ محمد عبده بهذا المنهج في تفسير القرآن الكريم ، لم يعد للقرآن حرمة واعتباره فقط ، بل رسم منه دائرة تستطيع ان تحيط بالحياة الانسانية ، في حاضر الانسان المسلم ، كما احاطت ، في الماضي البعيد ، بحياة المسلم على عهد الدعوة ، وفي العهد القريب منها بعد ذلك . وقد دعا محمد اقبال احرار الفكر من المسلمين الى تجديد الفكر الاسلامي فقال :

ان العالم الاسلامي - وهو مزود بتفكير عميق اخاذ وتجارب جديدة - ينبغي عليه ان يقدم في شجاعة على اتمام التجديد الذي ينتظره .

على أن لهذا التجديد ناحية أعظم شأنًا من مجرد الملازمة مع أوضاع الحياة العصرية وأحوالها . فإن الحرب العالمية الكبرى بما خلفته من نهضة .. والتجربة الاقتصادية الجديدة التى تجرب على مقربة من آسيا الإسلامية ، يجب أن تفتح أعيننا على ما ينطوى عليه الإسلام من معنى ، وعلى مصيره .

ان الانسانية تحتاج اليوم الى ثلاثة أمور :

- ١ - تأويل الكون تأويلا روحيا .
  - ٢ - تحرير روح الفرد .
  - ٣ - وضع مبادئ أساسية ذات أهمية عالمية توجه تطور المجتمع الانسانى على أساس روحى (١) .
- ويقول : وبما أن القاعدة الأساسية فى الإسلام تقول ان محمدا خاتم الانبياء والمرسلين ، فانه ينبغى أن نكون من أكثر شعوب الارض فى الحرية الروحانية .

والرغيل الاول من المسلمين الذين تخلصوا من الرق الروحى فى آسيا الجاهلية لم يكونوا بحيث يستطيعون ادراك المعنى الصحيح لهذه القاعدة الأساسية .

فعلى المسلم اليوم أن يقدر موقفه ، وأن يعيد بناء حياته الاجتماعية فى ضوء المبادئ النهائية ، وأن يستنبط من أهداف الإسلام - التى لم تتكشف بعد الا تكشفًا جزئيًا -

---

(١) تجديد التفكير الدينى فى الإسلام ص ٢٠٦ ، ٢٠٧ .

تلك الديمقراطية الروحية التي هي منتهى غاية الاسلام  
ومقصده (١) .

ويقول : فالمجتمع العصري بما فيه من كفاح مرير بين  
الطبقات يجب أن يحملنا على التفكير ، ولو أننا درسنا  
شريعتنا بالنسبة للانقلاب المنتظر في الحياة الاقتصادية  
الحديثة ، فإن من المرجح أن نكشف في اصول التشريع عن  
نواح جديدة لم تكشف لنا بعد مما يمكننا أن نطبقه بايمان  
متجدد بحكمة هذه المبادئ (٢) .

---

(١) نفس المصدر : ٢٠٨ .

(٢) نفس المصدر : ١٩٦ .

# القرآن والمجتمع

الاسلام دين عام شامل ، يتناول شئون الحياة جميعا ونظام كامل ، ينتظم امور الدين والدنيا معا .

والقرآن المجيد هو القوة الفعالة التي اعتمدت عليها رسالة الاسلام ، قالقرآن يرشد الناس الى الحق والى الصراط المستقيم ، ويعلمهم كيف ينظمون حياتهم ، ومجتمعهم على الوجه الذى يسعدهم فى الدنيا بالعمة والقوة ، والتمكين والهيمنة على الحق ، وفى الآخرة ، بالرحمة الدائمة ، والنعيم المقيم فتكمل للانسان سعاداته فى الدنيا والآخرة .

جاء القرآن المجيد ، وفى العالم مجتمعات متباينةالاسس مختلفة الفايات ، استمدت حياتها من اوضاع بشرية ، وافكار انسانية صرفة ، فاتخذ بعضها العصبية الجنسية اساسا للحياة ، واتخذ البعض الآخر اساس حياته ، العصبية الاقليمية .

والعصبية الجنسية والعصبية الاقليمية ، كلتاهما وليدة  
نزعَات خاصة لا تمت الى القلب الانساني ، ولا الى  
الصالح العام البشرى ، وفيما بينهما يذوب الضمير  
العالمى ، والروح الانسانى ، ويقضى على الرحم العام ،  
الذى يقضى بالتعاون العام ، وبالسّلام العام ، ورعاية  
المصالح العامة . .

وليس شك أن حكمة الله العلى القدير ، تأبى أن يخلق  
بشرا ويسويه ويعدله بالعقل ، ويفضله على كثير من  
خلقه ، ويجعله خليفة فى أرضه ، يظهر رحمته وجوده ،  
ثم يتزكه على هذا الوضع ، يأكل بعضه بعضا .

فكان من رحمته جلت قدرته ، أن أنزل القرآن ،  
أرشادا وهداية لما يجب أن يسلكه فى تنظيم حياته ، ويتخذه  
أساسا لمجتمعه ، فنحى الجنسية العصبية ، والاقليمية ،  
ونحوهما ، من الأسس البشرية عن مكانة الأساس الأول  
للجماعة الانسانية ، وسبما بالانسانية عن أن يكون اجتماعها  
وترابطها ، راجعين الى اعتبارات ، كثيرا ما تدفع بأصحابها  
الى التفرق ، وتغرى بينهم البغضاء ، وتقضى على روح  
التعاون والتراحم وتطمس معالم السعادة . وجعل  
الأساس فى بناء المجتمعات الاعتصام بمبدأ الخير العام  
والرحمة الواسعة ، والعادل المطلق : « ومن يعتصم بالله  
فقد هدى الى صراط مستقيم » (١) .

وبذلك تكون الانسانية مهما اختلفت جنسياتها ،  
وتباعدت اقاليمها ، وتعددت مذاهبها وآراؤها ، تدور كأنها  
حول مبدأ ثابت ، فتشعر بالوحدة ، وتنشط في رفعة شأنها  
والقيام بواجبها ، يأخذ قويا بيد ضعيفها ، ويواسي غنيها  
فقيرها ، وبذلك تنمو الحياة وتزدهر ويسعد الناس .

« يا أيها الناس ايا خلقناكم من ذكر وأنثى وجعلناكم  
شعوبا وقبائل لتعارفوا ان اكرمكم عند الله اتقاكم ان الله  
عليم خبير » (١) .

بنى القرآن الكريم تنظيمه للحياة على هذا الأساس ،  
وجاءت كل شرائعه وأحكامه تعمل في تقويته وتدعيم  
أركانه .. و .. .

والإنسان له في هذه الحياة شخصيتان ، شخصية  
مستقلة ، يسأل بها عن نفسه ، في جسمه وعقله وروحه ،  
ثم في عماله وماله . وشخصية أخرى يكون بها لبنة في بناء  
المجتمع يسأل بها عما يقدمه لمجتمعه او يقدمه المجتمع له  
وبقدر ما يكون للإنسان من ادراك الحقائق ، وكريم الخلق ،  
وقوة العزيمة ، وسمو الروح ، ونبل الغاية ، يكون لمجتمعه  
من ذلك كله . وبقدر ما يصاب به الإنسان من تسلط  
الخرافات والالوهام عليه ، وانحلال الخلق ، ووهن  
العزيمة ، وانحطاط الروح ، ودناءة الغاية ، يكون لمجتمعه  
من كل ذلك .

(١) سورة الحجرات : ١٣ .

للمجتمع في الواقع مجموعة أفراد ، وما الأفراد في واقعها إلا المجتمع الذي منها يتكون ، فسعادته من سعادتها ، وشقاؤه من شقائها ، وصلاحه من صلاحها ، وفساده من فسادها ، وساء على ذلك البحث عن الأساس الذي عليه يبنى المجتمع ، هو بحث عن اللبات التي منها يتكون .

فالذا كانت اللبات قوة ، صلة ، مناسكة ، كان المجتمع قويا ، صلبا ، يؤمن بالتواجم والتعاون على البر والتقوى ، ولا يتعاون على الأثم والعدوان . لكن هذا المجتمع لا بد له من مرشد يهديه سواء السبيل ، والقرآن كتاب الله ، يرشد إلى الخير والعدل ، أن هذا القرآن يهدي للتي هي أقوم ويبشر المؤمنين الذين يعملون الصالحات أن لهم أجرا كبيرا (١) .

وقد ألقى القرآن على المسلمين الفضائل الحقيقية من صرامة إرادته وقوة نفس ومجاهدتها والإنصاف منها ، وكان إيمان المسلم أخفى وأزغ مرمه تاريخ الاخلاق ، وعلم النفس عن النزلات الخلقية والسقطات الشرية ، وكان ذلك حيث لا يراقبه عين ولا يتأوله يد القانون ، تحول هذا الأسس نفسا لوامة هنيئة ووحرا لادما للضمير وحيالا مروعا ، لا يبرئح معه حتى يحترف بطنه أمام القانون ويعرض نفسه للمقوبة الشديدة وتحملها مطمئا مرتاحا تفاديا من سخط الله وعقوبة لاخرة .

(١) سورة الاسراء : ٩ .



يروى المؤرخون الثقات في ذلك طرائف لم يحدث نظيرها  
الا في التاريخ الاسلامي . فمنها : ما روى مسام بن الحجاج  
القشيري صاحب الصحيح بسنده عن عبد الله بن بريدة  
عن ابيه ان ما عز بن مالك الأسلمي ، أتى رسول الله صلى  
الله عليه وسلم فقال : « يا رسول الله ، انى ظلمت نفسى  
وزنيت وانى أريد ان تطهرنى » فردّه ، فلما كان من الغد  
أتاه فقال : « يا رسول الله انى قد زنيت » فردّه الثانية ،  
فأرسل رسول الله صلى الله عليه وسلم الى قومه فقال :

— اتعلمون بعقله بأسا تنكرون منه شيئا ؟

فقالوا : ما نعلمه الا وفي العقل من صالحينا فيما نرى .  
فأتاه الثالثة فأرسل اليهم أيضا فسأل عنه فأخبروه انه  
لا بأس به ولا بعقله .

فلما كانت الرابعة حفر له حفرة ثم أمر فرجم .  
قال فجاءت الغامدية فقالت : « يا رسول الله انى قد  
زنيت فطهرنى » وانه ردها ، فلما كان الغد قالت : يا رسول  
الله لم تردنى ؟ لعلك ان تردنى كما رددت ماعزاً ، فوالله  
انى لحبلى . قال : اما لا فاذهبى حتى تلدى . قال فلما  
ولدت أتنه بالصبي فى خرقة قالت : هذا قد ولدته . قال :  
فاذهبى فأرضعيه حتى تطعميه . فلما فطمته أتنه بالصبي  
فى يده كسرة خبز ، فقالت : هذا يا نبي الله قد فطمته وقد  
أكل الطعام . فدفن الصبي الى رجل من المسلمين ثم أمر  
فحفر لها الى صدرها وأمر الناس فرجموها ، فاستقبلها

خالد بن الوليد بحجر فرمى رأسها فنضح الدم غلى وجهه خالد فسبها ، فسمع نبي الله سبها إياها ، فقال : « مهلا يا خالد ، فوالذي نفسي بيده لقد تابت توبة لو تابها صاحب مكس لغفر له » . ثم أمر بها فصلى عليها ودفنت (١) .

وكان هذا الإيمان حارسا لأمانة الإنسان وعفافه وكرامته ، يملك نفسه النزوع أمام المطامع والشهوات الجارفة وفي الخلوة والوحدة حيث لا يراه أحد ، وفي سلطانه ونفوذه حيث لا يخاف أحدا : وقد وقع في تاريخ الفتح الاسلامي من قضايا العفاف عند المغنم وأداء الأمانات الى أهلها والاخلاص لله ما يعجز التاريخ البشري عن نظائره ، وما ذاك الا نتيجة رسوخ الإيمان ومراقبة الله واستحضار علمه في كل مكان وزمان .

قال الطبري : لما هبط المسلمون المدائن وجمعوا الأقباض اقبل رجل بحق معه فدفعه الى صاحب الأقباض ، فقال والذين معه ما رأينا مثل هذا قط ، ما يعدله ما عندنا ولا يقاربه . فقالوا : هل أخذت منه شيئا ؟ فقال : أما والله لولا الله ما أتيتكم به . فعرفوا أن للرجل شأنًا فقالوا : من أنت ؟ فقال : لا والله لا أخبركم لتحمدوني ولا غيركم ليقرظوني ، ولكني أحمد الله وأرضى بثوابه . فأتبعوه رجلا حتى انتهى الى أصحابه فسأل عنه فإذا هو عامر بن عبد قيس (٢) .

(١) صحيح مسلم ، كتاب الحدود .

(٢) تاريخ الطبري ج ٤ ص ٢٩ .

لقد عمل القرآن المجيد على تحرير الانسان من ربقة أخيه الانسان ، عمل على القضاء على التبعية ، وعلى الرق والعبودية له ودعا الدولة الى أن تنفق جانباً من الأموال التي تحصلها في فك الرقاب وتحرير العبيد .

وحرر القرآن الانسان من المخاوف الطبيعية - تلك المخاوف التي كان يجرها على نفسه بتفسيره للظواهر الطبيعية تفسيراً خاطئاً لا يتصل من قريب أو بعيد بالنواميس الطبيعية والقواعد العلمية .

ودعا القرآن الدولة الى كفالة حد أدنى من المعيشة يحفظ على الانسان كرامته وإنسانيته .

ودعا الأغنياء الى أن يسهموا في هذه العملية بتلبية احتياجات المحتاجين والقضاء على عوز المعوزين . وجعل ذلك علامة من علامات الإيمان .

ونبدأ منذ الآن في التفصيل ..

### التحرير الوجداني

بدأ الإسلام بتحرير الانسان من سيطرة الاوهام والخرافات والخضوع لما لا يملك نفعا ولا ضرا ، والتوسل بالوسائل الزائفة لحماية نفسه ، واتخاذ الناس بعضهم بعضاً أرباباً من دون الله .

« قل يا اهل الكتاب تعالوا الى كلمة سواء بيننا وبينكم الا نعبد الا الله ولا نشرك به شيئاً ولا يتخذ بعضنا بعضاً

أرباباً من دون الله ، فإن تولوا فقولوا اشهدوا بأنا مسلمون » (١) .

يحرص الإسلام على هذا المعنى حرصاً شديداً ، وذلك لما في عبادة غير الله والخضوع له والتوسل به من تسخير لقوى الإنسان وتعطيل لمواهبه وإذلال لنفسه ، فضلاء عما في ذلك من افساد للقوى البشرية والأخلاق الإنسانية ، في حين أن التوحيد والإيمان بالله واحد متصف بجميع صفات الكمال والحق والعدل والخير والقوة ، من شأنه أن يحرر تلك القوى ويفسح المجال لانطلاقها في آفاق أرحب دون أن تتقيد بغير قيود الحق والعدل والخير ، والدعوة إلى الله قد انطوت على تقرير ما في الإيمان بالله وحده ، والاتجاه إليه وحده بالعبادة والدعاء من فوائد جمة متصلة بشؤون الحياة الدنيا صلة وثيقة ، من حيث تؤكد استجابة الله لداعيه ، وذكره لذاكريه ، وقدرته وحده على تفريج ما يحل بهم من خطوب ، ومنحهم ما يرجونه من رغائب .

« أمن يجيب المضطر إذا دعاه ويكشف السوء ويجعلكم خلفاء الأرض ، أئله مع الله ، قليلاً ما تذكرون . أمن يهديكم في ظلمات البر والبحر ومن يرسل الرياح بشرا بين يدي رحمته ، أئله مع الله ، تعالى الله عما يشركون . أمن يسد

الخلق ثم يعيده ومن يرزقكم من السماء والارض ، اءله مع الله ، قل هاتوا برهانكم ان كنتم صادقين (١) .

وقد اعاد الاسلام للانسان قيمته ، لينصح له وضعه في الحياة والوجود :

« الله الذى جعل لكم الارض قرارا والسماء بناء وصوركم فأحسن صوركم ورزقكم من الطيبات ، ذلكم الله ربكم ، فتبارك الله رب العالمين (٢) » .

وكان وضع الانسان في الحياة والوجود هذا الوضع لانه المخلوق الذى أعد بطبيعته للانتفاع بالوجود . فالدعوة الى الايمان وحده تنطوى على تعريف الانسان بمنزلته ووضعه وقيّمته في الحياة ، ومن الكرامة للانسان ، كمخلوق متميز على ما عداه من المخلوقات ، أن يعرف وضعه الصحيح وقيّمته الذاتية ، ومن المهانة له ، والسخرية منه ، أن يبقى في دائرة ما انحدر اليه في الاعتقاد في عبادة غير الله ممن هو دونه أو مثله في الخلق (٣) - وهي دعوة التحرير ، والتحرر دعوة الى العزة والكرامة ، دعوة الى الانطلاق في الوجود .

ولكى يتحرر الوجدان الانساني تحررا كاملا ، رد الاسلام القيم الحقيقية للانسان الى اعتبارات معنوية ذاتية،كامنة في نفس الفرد ، أو واضحة في عمله ، وبذلك يضيعف تأثير القيم المادية ، وتضؤل آثارها النفسية .

(١) سورة النمل : ٦٢-٦٤ .

(٢) غافر : ٦٤ .

(٣) الفرد والمجتمع في الاسلام للمؤلف ص ١٤ .

يقول القرآن المجيد : « وقالوا : نحن أكثر أموالا وأولادا ، وما نحن بمعذيين ، قل : ان ربي يسطر الرزق لمن يشاء ويقدر ، ولكن أكثر الناس لا يعلمون . وما أموالكم ولا أولادكم بالتي تقرّبكم عندنا زلفى ، الا من آمن وعمل صالحا ، فأولئك لهم جزاء الضعف بما عملوا وهم فى الغرفات آمنون (١) »

ان كثرة الاموال والاولاد ، لا تجعل لهم ميزة « الا من آمن وعمل صالحا » فالإيمان وهو قيمة مكنونة فى الضمير ، والعمل الصالح وهو قيمة واضحة فى الحياة ، هما القيمتان الحقيقيتان اللتان لهما كل الاعتبار .

والاسلام لا يفضّ مع هذا من قيمة المال ولا من قيمة الإبناء : « المال والبنون زينة الحياة الدنيا » زينة بيد أنهما ليسا قيمة من قيمها التى ترفع وتخفض « والباقيات الصالحات خير عند ربك ثوابا وخير أملا (٢) » .

يستهدف الاسلام تحرير النفس الانسانية ، تحريرها كاملا ، ليحقق لها العدالة الاجتماعية ، ولذلك فهو لا يكتفى بأن يحرر النفس الانسانية من عبودية القداسة ومن خوف الموت والفقر والذل والهوان ، ومن كل الاعتبارات الخارجية والقيم الاجتماعية ، انما يحررها ايضا من لذاتها وشهواتها ، ومطامعها وأهوائها .

« زين للناس حب الشهوات من النساء والبنين والقناطير

(١) سورة مائدة : ٢٥-٢٧ .

(٢) سورة الكهف : ٤٦ .

المقنطرة من الذهب والفضة والخيل المسومة والانعام والجرث  
ذلك متاع الحياة الدنيا ، والله عنده حسن المآب . قل :  
أؤنبئكم بخير من ذلك ؟ ، للذين اتقوا عند ربهم جنات تجري  
من تحتها الانهار خالدين فيها وأزواج مطهرة ورضوان من  
الله ، والله بصير بالعباد . الذين يقولون ربنا اننا آمننا فاغفر  
لنا ذنوبنا وقنا عذاب النار . الصابرين والصادقين  
والقانتين والمنفقين والمستغفرين بالاسحار (١) .

وليست هذه دعوة الى تخدير الجماهير ولا دعوة الى  
ترك طيبات الحياة ، انما هي دعوة للتحرر والانطلاق من أسر  
الشهوات والفرائز ، ثم لا ضرر بعد ذلك من الاستمتاع  
بالحياة حين يملكها الانسان ولا تملكه .

قل : « من حرم زينة الله التي اخرج لعباده والطيبات  
من الرزق » .

ان الاسلام دين اليسر والاعتدال ، لا دين العسر والتشدد  
والتنطع بالانهماك في العبادات ، وهجر اللذات ، والاضرار  
بالنفس ، فلا ينبغي للمسلم ان يكون مفرطاً بهجر اللذات ،  
ولاً مفرطاً بالانكباب عليها ، لما في كلا الطرفين من مخالفة  
الفطرة المستقيمة والبعد عن الجادة .

وخير الامور الحنيفية السمحة المعتدلة . قال تعالى :  
« يا ايها الذين آمنوا لا تحرموا طيبات ما احل الله لكم ولا

---

(١) سورة آل عمران : ١٤-١٧ .



تعتدوا ، ان الله لا يحب المعتدين ، وكلوا مما رزقكم الله حلالا طيبا واتقوا الله الذى انتم به مؤمنون (١) .

واذا أنعمنا النظر بكل الفكر الواعي منا ، فيما ورد فى صدد الواجبات التعبيرية وجدناه ينطوى على تقدير ما فى القيام بها من فوائد جمة ، متصلة بشئون الدنيا اتصالا وثيقا ، فضلا عن وجوبها لله سبحانه واستحقاقه لها وحده ، فالصلاة تنهى عن الفحشاء والمنكر ، وتدفع الفرد الى القيام بواجباته نحو الناس ، وتساعد على تحمل التضحيات ، وتهذب نفسه وتزكى اخلاقه .

يقول الله تعالى : « اتل ما اوحى اليك من الكتاب واقم الصلاة ، ان الصلاة تنهى عن الفحشاء والمنكر ، ولذكر الله اكبر ، والله يعلم ما تصنعون (٢) » .

« ان الانسان خلق هلوعا ، اذا مسه الشر جزوعا ، واذا مسه الخير منوعا ، الا المصلين ، الذين هم على صلاتهم دائمون ، والذين فى اموالهم حق معلوم للسائل والمحروم (٣) »

وفى الصيام ترويض للنفس على الصبر ، وفى الصيام تضحية للذات ، ومجتمع تكون له هذه الرياضة الروحية شهرا فى كل سنة ، انما يكون له افضل الوسائل الى الاصلاح والتهذيب النفسى والخلقى .

(١) سورة المائدة : ٨٨-٨٧ .

(٢) سورة العنكبوت : ٤٥ .

(٣) سورة : المعارج : ١١-٢٥ .



وغنى عن البيان أهداف الزكاة والجهاد ، فان صلتها بشؤون الحياة الدنيا أوضح من أن تحتاج الى شرح ، وقد يتحرر الإنسان من كل ما يفض شعوريا من كرامته ، ولكنه يحتاج الى الرغيف ، والبطن الجائعة لا تعرف المعاني النبيلة ، وقد يضطر الى الاستجداء ، فتذهب كرامته كعصف مأكول ، ولذلك فان الاسلام يتولى الامر بالتشريع لمنع أسباب الحاجة والقضاء عليها حين توجد ، فيجعل للفرد حقا في الكفاية مفروضا على الدولة ، وعلى القادرين في الامة يعاقب عليه يوم القيامة .

فالاسلام يستهدف العزة والكرامة ، عن طريق العمل النافع والسعى الحميد ، والكد والتصب في ميدان الحياة ، والحصول على الرزق الحلال من طريقه الحلال ، ليكون الانسان نافعا لنفسه وأهله وعشيرته ، نفاعا لغيره من الناس ، ومن لوازم العزة والكرامة والتحرر الوجداني أن ينأى الفرد عن سؤال الناس ، ففي الاستغناء عن أموالهم ومتاعهم عزة . أما أموال الزكاة فهي حق ، حق يؤخذ ، لا فضل يوهب « وفي أموالهم حق معلوم للسائل والمحروم (١) » . حق تأخذه الدولة فتنفق منه في مصالح المسلمين .

### المساواة الانسانية الكاملة

يقرر الاسلام أن الناس سواسية كأسنان المشط . وانه

---

(١) سورة الداريات : ١٩ .

لا تفاضل بينهم إلا على أساس أعمالهم وكفاياتهم وما يقدمه كل منهم لربه ونفسه ووطنه .

« يا أيها الناس انا خلقناكم من ذكر وأنثى وجعلناكم شعوبا وقبائل لتعارفوا ، ان أكرمكم عند الله أتقاكم ، ان الله عليم خبير (١) » .

والناس من أب واحد وأم واحدة وأصل واحد ، وانقسامهم الى شعوب وقبائل إنما هو متصل بنظام الكون والمجتمع . ولا يصح ان يكون مبررا لاي تفاوت وتمايز بينهم .

وشرع الاسلام المساواة بين الرجل والمرأة فيما هو من خصائص الانسانية في الدنيا والآخرة . قال تعالى : « فاستجاب لهم ربهم انى لا اضيع عمل عامل منكم من ذكر أو أنثى بعضكم من بعض (٢) » .

والمرأة ذات مسئولية مستقلة عن مسئولية الرجل ، مسئولة عن نفسها ، وعن عبادتها ، وعن بيتها وعن جماعتها . « ومن يعمل من الصالحات من ذكر أو أنثى وهو مؤمن ، فأولئك يدخلون الجنة ولا يظلمون شيئا » .

واذا كانت المرأة مسئولة ، مسئولية خاصة فيما يختص بعبادتها ونفسها فهي في نظر الاسلام مسئولة أيضا مسئولة عامة فيما يختص بالدعوة الى الخير والامر بالمعروف والنهي عن المنكر .

(١) سورة الحجرات : ١٣ .

(٢) سورة آل عمران : ١٩٥ .

وصرح القرآن المجيد بمسئوليتها في ذلك وقرن بينها وبين الرجل في تلك المسؤولية كما قرن بينها وبينه في مسؤولية الانحراف عن واجب الايمان والاخلاص لله وللمسلمين .

« والمؤمنون والمؤمنات بعضهم أولياء بعض يأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر ويقيمون الصلاة ويؤتون الزكاة ويطيعون الله ورسوله ، أولئك سيرحمهم الله ، ان الله عزيز حكيم (٢) » . .

ان مسؤولية الامر بالمعروف والنهي عن المنكر ، هي اكبر مسؤولية في نظر الاسلام وقد سوى الاسلام فيها بصريح القرآن بين الرجل والمرأة .

واباح الاسلام للمرأة أن تتعلم ، بل جعله فريضة عليها ، قال الرسول صلى الله عليه وسلم : « طلب العلم فريضة على كل مسلم ومسلمة » .

وبهذا صار الاسلام اول من قرر تعميم التعليم بين الجنسين على السواء ، وللمرأة أن تبلغ منه الحد الذي تبتغيه وتريده .

وللمرأة أن تملك ، وأن تتصرف فيما تملك ، ولها أن توكل غيرها فيما لا تريد مباشرته بنفسها ، ولها أيضا أن تضمن غيرها وأن يضمنها غيرها .

---

(١) سورة التوبة : ٧١

أما في الزواج ، فقد صحت الأحاديث الكثيرة في وجوب استئذان المرأة عند زواجها وحتمت على الثيب أن تصرح بالأذن ، واكتفت من البكر ترخيصا لها أن تجرى على عاداتها في الحياء الذي يمنعها من التصريح ، وأن يكون منها ما يدل على الرضا ، فالحق حقها ، والشأن شأنها .

قال الرسول صلى الله عليه وسلم : « الثيب أحق بنفسها من وليها ، والبكر تستأذن في نفسها ، وأذنها صممتها » .

وقال ابن القيم : وهذا — يريد رضاها بالزواج وعدم إجبارها — هو ما ندين لله به ، ولا نعتقد سواه ، وهو الموافق لحكم رسول الله ، وأمره ونهيه ، وقواعد شريعته ، ومصالح أمته ، إلى أن قال : أن البكر العاقلة الرشيدة لا يتصرف أبوها في أقل شيء من ملكها إلا برضاها ولا يجبرها على إخراج اليسير منه إلا بإذنها ، فكيف يجوز أن يخرج نفسها منها بغير رضاها ؟ ومعلوم أن إخراج مالها كله بغير رضاها أسهل عليها من تزويجها بمن لا تختاره .

ولا يجوز للزوج أن يأخذ شيئا من مالها ، قل ذلك الشيء أو كثر .

قال تعالى : « وإن أردتم استبدال زوج مكان زوج وآتيتم إحداهن قنطارا فلا تأخذوا منه شيئا ، أتأخذونه بهتانا وإثما مبينا ؟ وكيف تأخذونه وقد أفضى بعضكم إلى بعض وأخذن منكم ميثاقا غليظا (١) » .

---

(١) سورة النساء : ٢٠ ، ٢١ .

وإذا كان لا يجوز للزوج أن يأخذ شيئاً مما سبق أن أتاه  
لزوجته ، فلا يجوز له من باب أولى أن يأخذ شيئاً من ملكها  
الأصيل ، إلا أن يكون هذا أو ذاك برضاها وعن طيب نفس  
منها . وفي هذا يقول الله تعالى : « وآتوا النساء صدقاتهن  
نحلة ، فإن طبن لكم عن شيء منه نفسا فكلوه هنيئاً (١) » .

ولا يحل للزوج كذلك أن يتصرف في شيء من أموالها إلا  
إذا أذنت له بذلك أو وكلته في إجراء عقد بالنيابة عنها . وفي  
هذه الحالة يجوز أن تُلغى وكالته وتوكل غيره أن شاءت .

أما إشار الرجل بضعف نصيب المرأة في الميراث ، فمرده  
إلى التبعة التي يضطلع بها الرجل في الحياة ، فالرجل يحتمل  
نفقات الأسرة من زوجة ، وأبناء وأقارب ، فمن حقه أن  
يكون له مثل حظ الانثيين لهذا السبب وحده . في حين أنها  
مكفولة الرزق إذا تزوجت بما يعولها الرجل ، ولها إذا  
ما طلقت ، نفقة العدة على نحو ما وجبت لها في حياتها  
الزوجية وأوجب لها « المتعة » . وهي ما يبذله الرجل بعد  
طلاقها غير نفقة العدة ، مما تحفظ به نفسها وكيانها .  
« وللمطافات متاع بالمعروف حقا على المتقين (٢) » .

فالمسألة هنا مسألة تفاوت في التبعة اقتضى تفاوتاً في  
الأرث .

وأما أن الرجل قوام عليها : « الرجال قوامون على

(١) سورة النساء : ٤ .

(٢) سورة البقرة : ٢٤١ .

النساء بما فضل الله بعضهم على بعض وبما أنفقوا من أموالهم (١) .

قال الاستاذ محمد عبده : « المراد بالقيام هنا هو الرياسة التي يتصرف فيها المرءوس بإرادته واختياره . وليس معناها أن يكون المرءوس مقهورا مسلوب الإرادة ، لا يعمل عملا إلا ما يوجهه إليه رئيسه ، فان كون الشخص قيما على آخر هو عبارة عن ارشاده ، والمراقبة عليه في تنفيذ ما يرشده إليه - أي ملاحظته في أعماله وتربيته (٢) » .

وقد يبدو أن هناك تفضيلا آخر في مسألة الشهادة : « يا أيها الذين آمنوا إذا تداينتم بدين إلى أجل مسمى فاكتبوه ، وليكتب بينكم كاتب بالعدل ، ولا ياب كاتب أن يكتب كما علمه الله » إلى أن قال : « واستشهدوا شاهدين من رجالكم فان لم يكونا رجلين فرجل وامرأتان ممن ترضون من الشهداء أن تضل أحدهما فتذكر أحدهما الأخرى » (٣)

وليس معنى هذا أن شهادة المرأة الواحدة ، أو شهادة النساء اللاتي ليس معهن رجل لا يثبت بها الحق ، ولا يحكم بها القاضي ، فان أقصى ما يطلبه القضاء هو « البينة » . وقد حقق العلامة ابن القيم أن البينة في الشرع أعم من الشهادة،

(١) سورة البقرة : ٢٤ .

(٢) تفسير المنار : ج ٥ ص ٦٨ .

(٣) سورة البقرة : ٢٨٢ .

وان كل ما يتبين به الحق ويظهره ، هو بينة يقضى بها القاضى ويحكم . وفى ذلك يحكم القاضى بالقرائن القطعية ، ويحكم بشهادة غير المسلم متى وثق بها واطمأن اليها . واعتبار المراتين فى الاستيثاق كالرجل الواحد ليس لضعف عقلها الذى يتبع نقص انسانيته . ويكون اثرا له ، وانما هو لأن المرأة - كما قال الاستاذ الشيخ محمد عبده - « ليس من شأنها الاشتغال بالمعاملات المالية ونحوها من المعاولات ، ومن هنا تكون ذاكرتها فيها ضعيفة ، ولا تكون كذلك فى الامور المنزلية التى هى شغلها ، فانها فيها اقوى ذاكرة من الرجل ، ومن طبع البشر عامة ان يقوى تذكرهم للأمور التى تهمهم ويمارسونها ويكثر اشتغالهم بها » .

وللناس جميعا كراماتهم التى لايجوز ان تهدر بلمز، ولا ان يسخر منها احد « يا ايها الذين آمنوا لا يسخر قوم من قوم عسى ان يكونوا خيرا منهم ، ولا نساء من نساء عسى ان يكن خيرا منهن ، ولا تلمزوا انفسكم ولا تنابزوا بالالقاب ، بئس الاسم الفسوق بعد الايمان ، ومن لم يتب فاولئك هم الظالمون » (١) .

وللناس جميعا حرمااتهم التى يجب ان تصان : « يا ايها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوتنا غير بيوتكم حتى تستأنسوا وتسلموا على اهلها ، ذلكم خير لكم لعلكم تذكرون ، فان له

---

(١) سورة الحجرات : ١١ .

تجدوا فيها احدا فلا تدخلوها حتى يؤذن لكم ، وان قيل لكم ارجعوا فارجعوا هو اذكى لكم ، والله بما تعملون علیم » (١) .  
ويسوى الاسلام فى الحقوق بين المسلمين وغير المسلمين ، فيقرر ان الذميين فى بلد اسلامى او فى بلد خاضع للمسلمين لهم ما للمسلمين من حقوق عامة وعليهم ما على المسلمين ، وينبغى على الدولة ان تقسائل عنهم كما تقسائل عن جميع رعاياها ، وتطبق عليهم القوانين القضائية التى تطبق على المسلمين الا ما تعلق منها بشئون الدين فتحترم فيه عقائدهم وشعائره ، فلا توقع عليهم الحدود الاسلامية فيما لا يحرّمونه ولا يعاقبون انفسهم عليه .

### التكافل الاجتماعى

ان افراد الانسان ليست وحدات يستقل بعضها عن بعض ، وانما هى بطبيعة ما خلقت عليه ، وما تحتاجه فى الحياة وحدات تتبادل المنافع ، وتعاون على المصالح ، وبهذا التعاون الضرورى للحياة يتحقق المجتمع الانسانى .

وقد ادرك العالم فى عصره الحديث هذه الحقيقة، وبدأ ينادى « بالتكافل الاجتماعى » بين افراد المجتمع ، ولكنه قصر مفهوم التكافل الاجتماعى على تحقيق الطالب المعاشية للفتيات المحرومة من الغذاء والكساء والسكن وما أشبهها .

ولكن الاسلام لم يقف فيما يحقق المجتمع الانسانى عند

(١) سورة النور : ٢٧-٢٨ ،



هذا الحد الطبيعي الذي كثيرا ما تطفئ عليه العوامل النفسية والشخصية ، فتخرجه عن حد الاعتدال اللازم للهدوء والسعادة ، والامن والاستقرار ، بيد أنه شد أزر الطبيعة الاجتماعية بما يقسوها وقيمتها من الانحسار والانحلال . .

فربط بين افراد الانسان برباط قلبى يوحده بينهم فى الاتجاه والهدف ، ويجعل منهم وحدة قوية متماسكة ، يأخذ بعضها برقاب بعض ، سداها المحبة ولحمتها الصالح العام ، وهدفها السعادة فى الدنيا والآخرة .

قرر الاسلام الاخوة بين المسلمين ، قل تعالى : « انما المؤمنون اخوة فاصالحوا بين اخويكم واتقوا الله لعلكم ترحمون (١) » .

وهذه الاخوة الدينية اعتبرها الاسلام ، كأساس من أسس دولتهم وجماعتهم ، وقد امتن الله بها على رسوله وعلى المؤمنين ، فذكرهم بنعمة التآلف بعد التقاطع : « واذكروا نعمة الله عليكم اذ كنتم اعداء فألف بين قلوبكم فأصبحتم بنعمة اخوانا ، وكنتم على شفا حفرة من النار فأنقذكم منها » .

ومن مقتضيات هذه الاخوة ، التكافل الاجتماعى بين المسلمين ، والتكافل الاجتماعى ، هو ايمان الافراد بمسئولية بعضهم عن بعض هو ايمانهم بان كل واحد منهم ، حامل

لتبغات أخيه ، ومحمول بتبعاته على أخيه ، فاذا ما أحسن ،  
كان إحسانه لنفسه ولأخيه ، وإذا ما أساء ، كانت أساءته  
على نفسه وعلى أخيه (١) .

« وليحملن أثقالهم وأثقالا مع أثقالهم ، وليسألن يوم  
القيامة عما كانوا يفترون (٢) » .

وجاء على لسان الرسول صلى الله عليه وسلم : ..

« لما وقعت بنو إسرائيل في المعاصي ودخل النقص عليهم في  
دينهم نهتهم علماءهم فلم ينتهتوا ، فجالسوهم وواكلوهم  
وشاربوهم ولم يمنعهم العصيان عن مخالطتهم فلما فعلوا  
ذلك ضرب الله قلوب بعضهم ببعض ففرق كلمتهم وأذلهم  
وشتت شملهم » .

ثم قرأ : « لعن الذين كفروا من بنى إسرائيل على لسان  
داود وعيسى بن مريم ذلك بما عصوا وكانوا يعتدون . كانوا  
لا يتناهون عن منكر فعلوه لبئس ما كانوا يفعلون (٣) » .

ويجعل القرآن خيرية الأمة وصلاحها ونجاحها منوطا  
بالامر بالمعروف والنهي عن المنكر « كنتم خير أمة أخرجت  
للناس تأمرون بالمعروف وتنهون عن المنكر وتؤمنون بالله (٤) »  
ويستهدف الإسلام قيام مجتمع إسلامي قوى ، يشهد

---

(١) الأستاذ محمود شلتوت : منهج القرآن في بناء المجتمع ص ٨١ .

(٢) سورة العنكبوت : ١٢ .

(٣) سورة المائدة : ٧٨-٧٩ .

(٤) آل عمران : ١١٠ .

بعضه بعضا ، متحد الغابات النبيلة ، التي تحقق له سعادته وقوته وكرامته . ولذلك فهو يحذر من موالاة الاعداء ، لما في ذلك من تعريض مصلحة المجتمع وكيانه للخطر .

ويحذر القرآن المسلمين من الفرقة وايجاب الولاء بينهم على كل حال ، ويوجب الاعتصام بالوحدة والصلح فيما بينهم ، والاصلاح بين من يقع بينهم نزاع وقتال ، مما له صلة وثيقة بحفظ كيان المجتمع موحدا قويا عزيزا .

وهناك تكافل بين الفرد واسرته « وبالوالدين احسانا . اما يبلغن عندك الكبر احدهما او كلاهما ، فلا تقل لهما اف ، ولا تنهرهما ، وقل لهما قولا كريما ، واخفض لهما جناح الذل من الرحمة وقل : رب ارحمهما كما ربياني صغيرا (١) »

والامة الاسلامية مسئولة عن الفقراء ، والمساكين والجياع والمعسرين والمحرومين ، وقد اوجب القرآن الاهتمام بأمر هؤلاء وأولئك بالمساعدة المادية والإدبية والاخذ بيدهم ، فضلا عن أنه واجب لذاته بغض النظر عن أي اعتبار فانه من شأنه أن يشعرهم بقيمة الحياة والحق والتضامن ، وأن يجعلهم أعضاء نافعين في المجتمع . كما أن في هذا المظهر من مظاهر التعاطف والتراحم الذي لا تتوسطه الوحدة الاجتماعية الإلهية .

وقد حث القرآن على التصديق والانفاق على الفقراء والمساكين .

---

(١) الاسراء : ٢٣-٢٤ .

« ليس البر أن تولوا وجوهكم قبل المشرق والمغرب  
ولكن البر من آمن بالله واليوم الآخر والملائكة والكتّاب  
والنبيين وآتى المال على حبه ذوى القربى واليتامى والمساكين  
وابن السبيل والسائلين وفي الرقاب وأقام الصلاة وآتى  
الزكاة والموفون بعهدهم إذا عاهدوا ، والصابرين في البأساء  
والضراء وحين البأس ، أولئك الذين صدقوا ، وأولئك هم  
المتقون (١) » .

يقول الاستاذ الشيخ محمد عبيد عند تفسيره لمعنى  
الفقرة القرآنية « وآتى المال على حبه ذوى القربى واليتامى  
والمساكين » ما يلى :

هذا الإيتاء غير إيتاء الزكاة . وهو ركن من أركان البر ،  
وواجب الزكاة ، وذلك حيث تعرض الحاجة الى البذل في  
غير أوقات الزكاة :

١ - بأن يرى الواحد مضطرا بعد أداء الزكاة أو قبل  
اتمام الحول .

وهو لا يشترط فيه نصيب معين - بل هو حسب  
الاستطاعة . فإذا كان لا يملك الا رغيفا ، ورأى مضطرا إليه  
في حال استغنائه عنه - بأن لم يكن محتاجا إليه لنفسه أو  
لمن تجب عليه نفقته - وجب عليه بذله .

وليس المضطر وجده هو الذي له الحق في ذلك ، بل أمر  
الله تعالى المؤمنين أن يعطى من غير الزكاة ذوى القربى - وهم

---

(١) سورة البقرة : ١٧٧ .

أحق الناس بالبر والصلة : فإن الإنسان إذا احتاج وفي أقاربه غنى فإن نفسه تتوجه إليه بعاطفة الرحم .

ومن المقرّر في الفطرة أن الإنسان يألم لفاقة ذوى رحمه ، وعدمهم ، أشدّ مما يألم لفاقة غيرهم . فإنه يهنون بهوانهم ويعتز بعزّتهم .

فمن قطع الرحم ، ورضى بأن ينعم وذوو قربهاء بأئسّون ، فهو برىء من الفطرة والدين ، بعيد من الخير والبر .

ومن كان أقرب رحماً كان حقه أكّد ، وصلته أفضل (١) والقرآن المجيد حين يؤكّد هذه العلاقة لا يرضى أبداً أن تمتد آثارها إلى ما يفقد العدالة سلطانها أو قوتها ، ومن هنا راح يؤكّد معنى العدالة ، وينص على أنها يجب ألا تهتز في يد القائم عليها ، ولو لذوى القربى ، أو صاحب نفوذ أو سلطان .

يقول الله تعالى : « وإذا قلتم فاعدلوا ولو كان ذا قربى » - ويقول : « إن الله يأمر بالعدل والإحسان ، وإيتاء ذى القربى » .

والأمة مسؤولة عن حماية الضعفاء فيها ، ورعاية مصالحهم ، وعليها أن تقا تل عند الضرورة لحمايتهم « ومالكم لا تقاتلون في سبيل الله والمستضعفين من الرجال والنساء والولدان (١) » .

(١) تفسير المنار ج ٢ ص ١١٥ ، ١١٦ .

(٢) سورة النساء : ٧٥ .

وعليها أن تحافظ على أموالهم حتى يرشدوا «وابتلوا  
اليتامى حتى إذا بلغوا النكاح فإن آنستم منهم رشدا فادفعوا  
إليهم أموالهم ، ولا تأكلوها اسرافا وبدارا أن يكبروا ، ومن  
كان غنيا فليستعفف ، ومن كان فقيرا فليأكل بالمعروف .  
فإذا دفعتم إليهم أموالهم فأشهدوا عليهم ، وكفى بالله  
حسيبا (٢) » .

ويعتبر الاسلام المجتمع مسؤولا عن صيانة الاخلاق  
العامة . وبذلك وجب أن ينكر المجتمع على مرتكبي المنكرات  
الخلقية وغيرها . ولا يعتبر الاسلام ذلك تدخلا منه في  
الجريات الشخصية لان الفساد والمنكر يأتي على بنيان  
المجتمع من القواعد .

وقد ضرب الرسول صلى الله عليه وسلم مثلا رائعا  
للتكافل الاخلاقي في المجتمع ، ذلك التكافل الذي يأخذ على  
أيدي العابثين والمخربين بقوله :

« مثل القائم على حدود الله والواقع فيها كمثل قوم  
استهموا على سفينة فصار بعضهم أعلاها وبعضهم أسفلها  
فكان الذين في أسفلها إذا استقوا من الماء مروا على من  
فوقهم ، فقالوا لو أنا خرقنا في نصيبنا خرقا ولم نؤذ من  
فوقنا ، فإن تركوهم وما أرادوا هلكوا جميعا ، وإن أخذوا  
على أيديهم (منعواهم من خرق السفينة) نجوا ونجوا  
جميعا » .

ان الاسلام حين يقرر التكافل الاجتماعى لا يجعله قاصرا على المطالب المادية فحسب ، بل يجعله شاملا لكل نواحي الحياة المادية والمعنوية معا .

### العدالة الاجتماعية في الاسلام

يستهدف الاسلام تحقيق العدالة الاجتماعية ، وهو لا يقصرها على الماديات فحسب ، ولا أن يكون التشريع وحده هو الذى يكفلها ، انما اراد أن تكون عدالة اجتماعية شاملة ترتكز على دعامتين : الضمير الانسانى ، والتشريع .  
ومن هنا ، كانت عناية الاسلام بالخلق ، عناية كبيرة ، وقد وصلت هذه العناية عند الرسول صلى الله عليه وسلم الى أن جعل الخلق ، متعلق برسالته : « انما بعثت لاتمم مكارم الاخلاق » .

ان اصلاح الباطن اساس لكل اصلاح ظاهري ، ولا بقاء لاصلاح خارجي الا اذا تركز وكان نتيجة واثرا للاصلاح الباطني ، والاخلاق الفاضلة ، هي الكفيلة بالاصلاح الباطني ، وهي الشجرة التي ثبت اصلها وبسق فرعها ، وطاب ثمرها وآتت اكلها كل حين باذن ربها . وقول الرسول صلى الله عليه وسلم : « ان في الجسد مضغة اذا صلحت صلح الجسد كله ، واذا فسدت فسد الجسد كله الا وهي القلب » من اقوى العبارات الماثورة في القضية الطبيعية ، قضية الضمير ، وهي « صلاح الظاهر نتيجة لصلاح الباطن » (١) .

(١) الاستاذ محمود شلتوت : الاسلام عقيدة وشرعة ص ٢٩٢ .

والاسلام لم يترك هذا الضمير لذاته ، بل اقام عليه رقيباً من خشية الله ، وصور له رقابة الله في صور رائعة .

« ولقد خلقنا الانسان ونعلم ما توسوس به نفسه، ونحن اقرب اليه من حبل الوريد . اذ يتلقى المتلقيان عن اليمين وعن الشمال قعيد ، ما يلفظ من قول الا لديه رقيب عتيد (١) » .

ولقد بشره وانهذره . وجعل كل عمل من أعماله محسوباً عليه في الدنيا والآخرة لا مناض من عاقبته ، ولا مفر من جزائه .

« ونضع الموازين القسط ليوم القيامة فلا تظلم نفس شيئاً ، وان كان مثقال حبة من خردل اتينا بها وكفى بنا حاسبين (٢) » .

اعتمد الاسلام في ارساء قواعد العدالة الاجتماعية ، على الضمير الانساني الذي سيما به الى معارج السموات، وعلى التشريع الذي جاءت به شريعته ، وبهذه الوسيلة اقام مجتمعا ترفرف عليه الرفاهية وتسوده المحبة والكفاية والعدل .

وستعرض هنا نموذجا من تلك الطريقة في التشريع والتوجيه ، ونختار موضوع الزكاة والصدقة . . .

الزكاة : هي الركن الثالث في الاسلام ، وهي حق يؤخذ ،

---

(١) سورة ق : ١٦-١٨ .

(٢) سورة الانبياء : ٤٧ .



وليس هبة تعطى ، وتشرف الدولة على استيفائها وتوزيعها  
كشأن الضرائب التى تأخذها الدولة من المواطنين ، وفى ذلك  
يقول القرآن الكريم : « وفى أموالهم حق معلوم للسائل  
والمحروم (١) » .

ونص الشافعى على أن للفقير إحقية استحقاق المال  
حتى صار بمنزلة المشترك بين صاحبه وبين الفقير ، ويجوز  
للفقير أن يأخذ مقدار الزكاة إذا ظفر به وكان صاحبه قد  
امتنع عن أدائه ، وفى هذا إخراج الزكاة عن أن تكون مظنة  
للذلة والمهانة للفقير كما يتوهم بعض الناس (٢) .

والزكاة واجبة على الغنى فيما يفضل عن حاجته وحاجة  
من ينفق عليهم ، من ماله النقدى ، وقيم أعيانه التجارية ،  
ومواشيه ، وثمار زرعه ، بنسب معروفة عند المسلمين ،  
يقوم مجموعها بحاجة الفقير والمصالح ولا ترهق أربابها .

والقرآن الكريم يذكر مقومات الايمان ، ويكون منها بعد  
وجل القلوب من ذكر الله ، وزيادة الايمان بآياته : « الذين  
يقيمون الصلاة ومما رزقناهم ينفقون (٣) » .

أما أساليب الترغيب فى الاتفاق ، فحسبنا أن نقرا هذه  
الآيات الواردة فى سورة البقرة :

« من ذا الذى يقرض الله قرضاً حسناً فيضاعفه له  
أضعافاً كثيرة » .

---

(١) سورة الذاريات : ١٩ .

(٢) الدكتور مصطفى السباعى : اشتراكية الاسلام ص ٢٢٢ .

(٣) سورة الانفال : ٣ .

« مثل الذين ينفقون أموالهم في سبيل الله كمثل حبة  
انبتت سبع سنابل في كل سنبلة مائة حبة والله يضاعف  
 لمن يشاء ، والله واسع عليم . »

ويعلق الاستاذ الشيخ محمد عبده على طلب القرآن  
الكريم الاقتراض لله من الناس فيقول : معلوم أن الله تعالى  
غنى عن العالمين فلا يحتاج إلى شيء لذاته ، ولا هو عائل  
لجماعة معينين فيقترض لهم ، فلا بد لهذا التعبير بالاقتراض  
من وجه صحيح - أى غير ما يعطيه الأسلوب من الترغيب ،  
فما هو هذا الوجه ؟

وزد في الحديث أن الفقراء عيال الله على الأغنياء - لان  
الحاجات التى تعرض لهم يقضيها الأغنياء .

ومعنى كونهم عيال الله أن ما أصابهم من الفاقة والعوز  
إنما كان بالجري على سنن الله في أسباب الفقر .. وللفقر  
أسباب كثيرة ..

والأغنياء متمكنون من إزالة بعض هذه الأسباب أو  
تدارك ضررها ، وإضعاف أثرها كإزالة البطالة ، بإحداث  
أعمال ومصالح للفقراء ، وإزالة الجهل بالإنفاق على التربية  
والتعليم .

وإذا كان فقر الفقير إنما هو بالجري على سنة من سنن  
الله - فإزالة سبب فقره ، أو مساعدته عليه ، أو فيه ، إنما  
يجرى على سنة من سننه تعالى .

فالإنفاق لإحياء سنة الله ومساعدة من ينتسبون إلى الله

تعالى على أنهم عياله - اذ لا غنى لهم بكسبهم ولا حول لهم ولا قوة - ينزل منزلة الاقراض له تعالى .

ويراد بالانفاق في هذه الآية الانفاق في المصالح العامة (١) وكثير من آيات القرآن الكريم تدل على أن الاسلام ينظر الى التملك على أنه مجرد وظيفة يقوم صاحبها بانفاق المال على مستحقيه ، وينظر الى المالك على أنه مستخلف على ثروته من قبل الله لانفاقها في سبيله .

وفي هذا يقول الله تعالى : « آمنوا بالله ورسوله وانفقوا مما جعلكم مستخلفين فيه ، فالذين آمنوا منكم وانفقوا لهم اجر كبير (٢) » .

ويفسر الزمخشري هذه الآية بقوله : يعنى أن الاموال التى فى ايديكم انما هى اموال الله بخلقه وانشائه لها وانما مولكم اياها وخولكم الاستمتاع بها وجعلكم خلفاء فى التصرف فيها فليست هى بأموالكم فى الحقيقة ، وما انتم فيها الا بمنزلة الوكلاء والنواب فانفقوا منها فى حقوق الله وليهن عليكم الانفاق كما يهون على الرجل النفقة من مال غيره اذا اذن فيه .

يعترف الاسلام بالملكية الفردية ويقرها ، وليس شك فى أن تقرير الملكية الفردية والاعتراف بها يحقق العدالة بين الجهد والجزاء ، فضلا عن مسايرته للفطرة واتفاه مع

(١) تفسير المنار : ج ٢ ص ٢٦٤ .

(٢) سورة الحديد : ٧

الميول الاصلية في النفس البشرية ، تلك الميول التي يحسب الاسلام حسابها في اقامة نظام المجتمع ، وفي الوقت نفسه يتفق مع مصلحة الامة باغراء الفرد على بذل أقصى جهد في استطاعته لتنمية الحياة .

ولكن الاسلام لا يترك حق الملكية الفردية مطلقا ، بل انه يعترف به ويقرره ، ويقرر الى جانبه مبادئ أخرى تكاد تحيله حقا نظريا .

يقرر الاسلام أن المال ، ملك لله الذي لا مالك لشيء سواه ، وجعل المالكين مستخلفين في حفظه وتنميته وانفاقه .  
« آمنوا بالله ورسوله وانفقوا مما جعلكم مستخلفين فيه (١) »

وأضاف مرة أخرى الى الامة ، وجعله كله بتلك الاضافة ملكا لها .

« ولا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل (٢) »

« ولا توتوا السفهاء أموالكم التي جعل الله لكم قياما (٣) »  
فأرشد بذلك الى أن الاعتداء عليها ، أو التصرف السيء فيها ، هو اعتداء أو تصرف سيئ واقع على الجميع . وذلك نتيجة لما قرره الاسلام من أن المال أداة لمصلحة المجتمع كله . به توجد الصناعة وتحيا الارض ، وبه تكون التجارة ثم به

---

(١) سورة الحديد : ٧

(٢) سورة البقرة : ١٨٨ .

(٣) سورة النساء : ٥ .

يساهم أصحابه في سد حاجة المحتاجين وإقامة المشروعات العامة النافعة ان لم يكن بدافع التعاون والتراحم ، فيحكم الغرض الذي أوجبه الله تعالى في أموال الأغنياء للفقراء، في سبيل الله ، ويحكم الضرائب التي يضعها ولي الأمر حسب تقدير ما تحتاجه البلاد من مشروعات الإصلاح والتقدم .

وحيث يقر الإسلام دوام الملكية لا يقره إلا في الحدود التي وضعها للميراث . ونظام الميراث في الإسلام من أحسن النظم لتوزيع الثروات بين الناس ، وذلك لأنه يقسم الثروة على عدد كبير من أقرباء المتوفى ، فيوسع بذلك نطاق الانتفاع بها ويحول دون تجمع ثروات هائلة في يد حفنة محدودة من الناس . ويفضل هذا النظام الحكيم لا تلبث الثروات الكبيرة التي قد تتجمع في يد بعض الأفراد أن تتوزع ملكيتها بعد بضعة أجيال على عدد كبير من الناس وتتحول إلى ملكيات صغيرة .

وهذه هي أمثل طريقة لتقليل الفروق بين طبقات المجتمع وتقريبها بعضها من بعض ، وتحقيق الاشتراكية في أبهى صورها . وإحرص الإسلام على تحقيق هذه الأهداف حظر على الشخص أن يوصي لأحد ورثته بما يعطيه أكثر من حقه الشرعي ، كما حظر عليه أن يوصي لغير ورثته بأكثر من ثلث الثروة ، ومن أجل ذلك أيضا حرمت معظم المذاهب الإسلامية نظام الوقف الأهلي وهو أن يحبس المالك غلة ملكه بعد وفاته على فئة محدودة من أقربائه أو من غيرهم بمقادير وشروط

يعينها وفق ما يشاءه وتشاء له أهواؤه ، لما في ذلك من حبس  
للشهوة عن التداول ومن إخلال بقواعد الميراث (١) ،  
ويكره الاسلام أن يحبس المال في أيدي فئة خاصة من  
الناس . يقول الله تعالى في سورة الحشر :

« ما أفاء الله على رسوله من أهل القرى . فله وللرسول  
ولذي القربى واليتامى والمساكين وابن السبيل كي لا يكون  
دولة بين الأغنياء منكم وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم  
عنه فانتهوا واتقوا الله ان الله شديد العقاب . للفقراء  
المهاجرين الذين أخرجوا من ديارهم وأموالهم يبتغون فضلا  
من الله ورضوانا وينصرون الله ورسوله أولئك هم  
الصادقون » .

وقد نزلت سورة الحشر في بني النضير (٢) ، وهم  
رهط من اليهود بقرب المدينة ، وكانوا قد صالحوا الرسول  
صلى الله عليه وسلم على ألا يكونوا عليه ولا له . فلما هزم  
المسلمون في موقعة أحد أظهروا العداوة له ، ونقضوا العهد ،  
وحالفوا قريشا على أن يكونوا بدا واحدة عليه صلى الله عليه  
وسلم ، فحاصروهم النبي صلى الله عليه وسلم أحسدى  
وعشرين ليلة ، ولما قذف الله في قلوبهم الرعب ، طلبوا الصلح ،  
فأبى عليهم الرسول صلى الله عليه وسلم إلا الجلاء ، على أن  
لهم ما أقلت الأبل من الامتعة والاموال ، أو السلاح ، فقبلوا

(١) الدكتور على عبدالواحد وافي وزميله : قصة الملكية في العالم ص ١٤٨

(٢) الاستاذ الشيخ محمد مصنين مخلوف : صفوة البيان لمعاني القرآن

الى خيبر والبحيرة وأريحا ، وأذرعات بالشام . وقد نزلت الآية الكريمة حين طلب الصحابة من الرسول صلى الله عليه وسلم أن يقسم بينهم أموال بنى النضير قسمة الغنائم فبين الله تعالى أنها فئ لا غنيمة ، إذ انهم لم يقطعوا لها شقة ، ولم يلقوا فيها مشقة ، ولم يلتحموا فيها بقتال شديد .

واحتبس صلى الله عليه وسلم من أموال بنى النضير شيئاً لنوائبه ، وقسم أكثرها بين فقراء المهاجرين ولم يعط الانصار منها شيئاً سوى ثلاثة نفر إعطاهم لفقرهم . وقال للانصار : « اذا شئتم قسمت أموال بنى النضير بينكم وبينهم وأقمتم على مواساتهم في ثماركم . وان شئتم أعطيتم للمهاجرين دونكم وقطعتم عنهم ما كنتم تعطونه من ثماركم . فقَالُوا : بل تعطيم دوننا وتقيم على مواساتهم ، فأعطى المهاجرين دونهم ، فاستغنى القوم جميعاً ، المهاجرون بما أخذوا ، والانصار بما رجع اليهم من ثمارهم .

وتضخم المال في أيدي حفنة صغيرة من الناس ، يؤدي الى البطالة والترف ، كما يؤدي الى الاكتناز ، لانه قائم على غير سبب سليم ، مما يخلق في نفوس أصحابه شيئاً من عدم الثقة والقلق ، ويكون علاجه في نظر هؤلاء هو حبسه عن التداول كوسيلة من وسائل الامان .

والترف آفة تؤدي الى الانحلال ، ثم الى العصيان ، والضياع . والكنز لا يقره الاسلام ، لانه يؤدي الى حرمان المجتمع من طاقات لازمة للانتاج .



يقول الله تعالى في الترف والمترفين ، مما يكشف سوءات الترف ويحذر من مخاطره .

« واتبع الذين ظلموا ما أترفوا فيه وكانوا مجرمين (١) »

وفي سوء العاقبة التي تنزل بالمترفين في الدنيا يقول :

« وكم قصمنا من قرية كانت ظالمة وأنشأنا بعدها قوماً آخرين ، فلما أحسوا بأسنا إذا هم منها يركضون ، لا تركضوا وارجعوا الى ما أترفتم فيه ومساكنكم لعلكم تسألون ، قالوا يا ويلنا إنا كنا ظالمين ، فما زالت تلك دعواهم حتى جعلناهم حصيداً خامدين (٢) »

وفي سوء المصير الذي أعد لهم في الآخرة يقول :

« وأصحاب الشمال ما أصحاب الشمال ، في سموم وحميم ، وظل من يحموم لا بارد ولا كريم ، انهم كانوا قبل ذلك مترفين (٣) » .

وفي الكنز يقول :

« والذين يكتزون الذهب والفضة ولا ينفقونها في سبيل الله فبشرهم بعذاب اليم ، يوم يحمى عليها في نار جهنم فتكوى بها جباههم وجنوبهم وظهورهم ، هذا ما كنزتم لانفسكم فذوقوا ما كنتم تكتزون (٤) » .

---

(١) سورة الاسراء : ١٦ .

(٢) سورة الانبياء : ١١-١٥ .

(٣) سورة الواقعة : ٤١-٤٥ .

(٤) سورة التوبة : ٣٤-٣٥ .



وهناك نوع من الاموال التى لا يجوز احتجازها للأفراد ،  
عدد الرسول صلى الله عليه وسلم منها ثلاثة :  
الماء والكلاً والنار » الناس شركاء فى ثلاث : الماء والكلاً  
والنار «

بوصفها مواد ومرافق عامة ضرورية للمجتمع فى البيئة  
العربية ، فالانتفاع بها للجماعة كلها . والضروريات لحياة  
المجتمع تختلف فى بيئة عن بيئة ، وفى عصر عن عصر ،  
والقياس - وهو أحد أصول التشريع الاسلامى - يتسع  
لفيرها عند التطبيق لما هو فى حكمها .

### نظام الحكم فى الاسلام

يقرر القرآن الكريم : ان الله عز وجل هو الخالق للكون  
وما فيه من كائنات ، فهو رب العالمين وانه مالك الملك يؤتيه  
من يشاء وينزعه ممن يشاء ، فهو السنيذ المطلق وحده ،  
والناس كلهم عبيده ، وهم سواء فى درجة العبودية لله ، كما  
انهم سواء فى نسبتهم الى الخالق المالك ، لا يتفاضلون الا  
بمبلغ ايمانهم بالله ، واستمسكهم بدينه ، ومدى ما يقدمونه  
من خدمات لصالح المسلمين .

وقد جعل القرآن الحكم امانة يجب ان تؤدى على الوجه  
الاكمل وخدمة للمسلمين .

وتقوم قواعد النظام الاسلامى على أسس العليل من  
الحكام ، والطاعة من المحكومين ، والشورى بين الحاكم والامة

## ١ - العدل من الحكام :

ورد الامر بالعدل صريحا في القرآن الكريم ، وقد جعله الله تعالى غاية الحكم : « ان الله يأمركم ان تؤدوا الامانات الى اهلها ، واذا حكمتم بين الناس ان تحكموا بالعدل . ان الله نعماء يعظكم به ان الله كان سميعا بصيرا (١) » .

يقول الطبرى (٢) في تفسير هذه الآية : وأولى الاقوال بالصواب ، في ذلك عندي ، قول من قال هو خطاب من الله الى ولاة أمور المسلمين ، بأداء الامانة الى من ولوا امره ، في فيثهم وحقوقهم ، وما ائتمنوا عليه من أمورهم بالعدل بينهم في القضية ، والقسم بينهم بالسوية . ووضح معنى العدل بعد ذلك فقال : ذلك حكم الله الذي أنزله في كتابه وبينه على لسان رسوله ، لا تعدوا ذلك فتجوروا عليهم .

والعدل واجب حتى للأعداء ، وقد جاء النص على ذلك صريحا في الآية الكريمة :

« يا أيها الذين آمنوا كونوا قوامين لله شهداء بالقسط ، ولا يجرمنكم شنآن قوم على ان لا تعدلوا . اعدلوا ، هو اقرب للتقوى . واتقوا الله ان الله خبير بما تعملون (٣) » .

ويقول الرسول صلى الله عليه وسلم :

« لا تزال هذه الامة بخير ما اذا قالت صدقت ، واذا

حكمت عدلت ، واذا استرحمت رحمت » .

(١) سورة النباء : ٥٨ .

(٢) التفسير الكبير : ج ٥ ص ٨٦ .

(٣) سورة المائدة : ٨ .

ويقول : « أحب الخلق الى الله امام عادل ، وأبغضهم اليه امام جائر » .

## ٢ - الطاعة من المحكومين

« يا أيها الذين آمنوا أطيعوا الله والرسول وأولى الامر منكم (١) »

والطاعة لولى الامر مستمدة من طاعة الله والرسول ، لان ولى الامر فى الاسلام لا يطاع لشخصه ، وإنما يطاع لقيامه على شريعة الله ورسوله . وفى تنفيذه لهذه الشريعة يستمد حق الطاعة ، فاذا حاد عنها او انحرف سقطت طاعته ولم يجب لامره النفاذ .

يقول الرسول صلى الله عليه وسلم :  
« على المرء المسلم السمع والطاعة فيما أحب وكره ، الا ان يؤمر بمعصية ، فاذا أمر بمعصية فلا سمع ولا طاعة » .

ولكن ليس على المسلمين واجب الطاعة لمن يتغلب عليهم من غيرهم . وفى هذا ما فيه من تلقين المسلم عدم الخضوع لحكم الأجنبي وعدم الرضاء به ، والاستسلام له . وحفزه على التمرد عليه والثورة ضده والتخلص من سيطرته وبذل ما يستطيع من جهد فى هذا السبيل . وقد أمر القرآن المسلمين بالاستجابة الى الرسول الكريم اذا ما دعاهم الى ما فيه حياتهم ومصلحتهم ، وبما أن ما خوطب به الرسول فى شئون الدولة مستمر المدى والتلقين بعده ، فان أولى

(١) سورة النساء : ٥٩ .

الامر مقيدون بما فيه مصلحة المسلمين ، وحياتهم وخيرهم ،  
وأنهم ليس لهم أن يدعواهم الى أمر يخالف ذلك ، كما أنه ليس  
على المسلمين أن يستجيبوا الى من يفعل ذلك أو يطيعوهم .

يقول القرآن المجيد :

« يا أيها الذين آمنوا استجبوا لله وللرسول اذا دعاكم  
لما يحْيِيكم (١) » .

وهذا القيد واضح أيضا في جملة « ولا يعصينك في  
مغروف » الواردة في آية « المتحجّة » :

« يا أيها النبي اذا جاءك المؤمنات يبایعنك على أن  
لا يشركن بالله شيئا ولا يسرقن ولا يزنين ولا يقتلن اولادهن  
ولا يأتين ببهتان يفتريه بين أيديهن وارجلهن ولا يعصينك في  
مغروف فبایعنهن واستغفر لهن الله (٢) » .

فهذه الجملة لا تدع مجالا للشك في انه ليس لاولى الامر  
أن يأمروا المسلمين بما فيه منكر واثم وانحراف عن جادة  
الحق والصالح العام ، وبأنه ليس على المسلمين أن يطيعوهم  
في ذلك .

وهكذا تكون الايتان قد احتوتا تقرير انعقاد عقد ضمنى  
بين المسلمين واولى امرهم ، على الاولين فيه الطاعة للآخرين  
والتضامن معهم ، فيما فيه الصالح العام والحق والخير  
والمعروف وعلى الآخرين أن لا يطلبوا ولا يأمروا ولا يدعوا الى

---

(١) سورة الانفال : ٢٤ .

(٢) سورة المتحجّة : ١٢ .

ما فيه من انحراف عن ذلك : ومن توابع هذا أو ملهوماته من حق المسلمين الانصراف عن من يسировون فيهم سيرة باغية من أولى الامر منهم ، وحق التملل من الخضوع لهم وطاعتهم ، وفي هذا ضمان قوى لصالح أولى الامر والتزامهم بجادة الحق والمعروف والعدل .

وكلمة « معروف » الواردة في آية « المتحضة » هي كلمة عامة المعنى ، تتناول كل ما عرف أنه حق وخير وبر وصالح وكرامة وعدل ، وكل ما هو متسق مع أوامر الله والرسول ونواهيها وكل ما رأى أهل الحل والعقد أن فيه مصلحة المسلمين وحياتهم وخيرهم وصلاحهم مما ليس فيه نص قرآنى صريح أو سنة نبوية ثابتة (١) .

قال الرسول صلى الله عليه وسلم :

— « لا طاعة لمخلوق في معصية الله »

وقال أبو بكر الصديق غداة توليته :

« انى قد وليت عليكم ولست بخيركم ، فان احسنت فأعينونى ، وان أسأت فقومونى ، الصدق أمانة ، والكذب خيانة ، والضعيف فيكم قوى عندى حتى أرد عليه حقه ان شاء الله . والقوى فيكم ضعيف عندى حتى آخذ الحق منه ان شاء الله ، ولا يدع قوم الجهاد في سبيل الله الا ضربهم الله بالذل ولا تشيع الفاحشة في قوم الا عمهم الله

---

(١) الدستور القرآنى ، ص ٦٧ :

بالبلاء ، اطيعوني ما اطعت الله ورسوله ، فان عصيت فلا طاعة لى عليكم » . وهذا وذاك يفسران ويدعمان ما قلناه .

### ٣ - الشورى :

وردت الشورى صريحة فى القرآن المجيد :

— « والذين استجابوا لربهم ، واقاموا الصلاة ، وامرهم شورى بينهم ومما رزقناهم ينفقون » .

— « فيما رحمة من الله لنت لهم ، ولو كنت فظا غليظ القلب لانفضوا من حولك ، فاعف عنهم ، واستغفر لهم ، وشاورهم فى الامر ، فاذا عزممت فتوكل على الله ان الله يحب المتوكلين » .

— « ولتكن منكم امة يدعون الى الخير ، ويأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر ، واولئك هم المفلحون » .

وثالث هذه الايات ادل على النظام النيابى من الآيتين الاولى والثانية فى نظر الاستاذ الشيخ محمد عبده ، وحجته فى ذلك :

أ - ان الآية الثانية فيها امر بالمشاورة يقتضى وجوبه اكثر ما تدل عليه ان هذا الشيء ممدوح فى نفسه ، محمود عند الله .

ب - ان الآية الثانية فيها امر بالمشاورة يقتضى وجوبه على المأمور بالمشاورة وهو الرئيس الذى يلى الحكم - ولكن اذا لم يكن هناك ضامن يضمن امثاله للامر فماذا يكون اذا هو تركه ؟ .

ج - أن الآية الثالثة تفرض أن يكون في الناس جماعة متحدون اقوياء يتولون الدعوة الى الخير والامر بالمعروف والنهي عن المنكر - وهو عام في الحاكمين والمحكومين - ولا معروف أعرف من العدل ، ولا منكر أنكر من الظلم .

يُؤيِّق الشيخ رشيد رضا على هذه الفقرة من كلام الأستاذ محمد عبده بقوله :

ومعنى الآية على هذا الوجه أنه يجب أن تكون قسوة المسلمين تابعة لهذه الأمة التى تقوم بفريضة الدعوة الى الخير ، والامر بالمعروف ، والنهي عن المنكر ، فهى بمعنى مجالس النواب فى الحكومات الجمهورية ، والملكية المقيدة .

فكان الآية بيان لكون امر المسلمين شورى بينهم .

ومجىء النص الاول فى الذكر بصيغة الخبر يؤكد كونه فرضاً حتماً - كما عهد نظيره فى الاساليب البليغة .

والنص الثانى صريح فى الوجوب ، والضامن له الأمة المخاطبة بالتكاليف فى أكثر النصوص .

وانما الآية الاخيرة تفصيل لكيفية الضمان .

ثم يمضى الشيخ رشيد رضا فى سرد بقية آراء الاستاذ محمد عبده فيقول :

ان كون القائمين بالامر والنهي أمة يستلزم أن يكون لها رئاسة تديرها . ويكون رئيس هذه الأمة مصدر النظام وتوزيع الاعمال .



ومقام الرياسة يختار بالمشاورة - لكل عمل ، ولكل بلاد - من يكونون اكفاً للقيام بالواجب فيها ، لتكون أعمالهم مؤدية الى مقصد الامة العام .

ثم ان كون الامة الخاصة منتخبة من الامة العامة يقتضى ان تكون للعامة رقابة وسيطرة على الخاصة تحاسبها على تفريطها ، ولا تعيد انتخاب من يقصر فى عمله (١) ..

والآية الاولى تثبت من غير شك أن القرآن قد واقف الى جانب الديمقراطية يمتدحها ويحض على القيام بها ، ومن قبل أن تكون هناك دولة عربية - لان الآية مكية - والسورة اسمها سورة الشورى . ولم تكن فى مكة دولة ما قبل ان يهاجر النبى عليه السلام الى المدينة - وهذا هو الذى يجعل الدعوة دعوة أصيلة وليست بنت الظروف - انها دعوة الى مبادئ لا بد من تحقيقها عملياً فى المستقبل (٢) .

وموطن المشاورة ليست العقائد والعبادات وانما هى المصالح الدنيوية فى أمور السلم والحرب السياسية والاقتصادية وما أشبه ، يقول : « والمراد أمر الامة الدنيوى الذى يقوم به الحكام عادة - لا أمر الدين المحض الذى مداره على الوحي دون الراى اذ لو كانت المسائل الدينية كالعقائد والعبادات ، والحلال والحرام ، مما يقرر بالمشاورة لكان الدين من وضع البشر (٣) » .

(١) تفسير المنار ج ٤ ص ٤٥-٤٧ .

(٢) الدكتور محمد أحمد خلف الله : القرآن ومشكلات حياتنا المعاصرة

ص ١٠٣ .

(٣) نفس المصدر ص ٢٠٠ .



ويرى الشيخان أيضا أن الأخذ بنظام المشاورة أصلح وأسلم حتى ولو أخطأت الجماعة الرأي . فمعنى الآية - دم على المشاورة وواظب عليها كما فعلت قبل الحرب في هذه الغزوة - غزوة أحد - وإن أخطأوا الرأي فيها . فإن الخير كل الخير في تربيتهم على المشاورة بالعمل - دون العمل برأي الرئيس وإن كان صوابا لما في ذلك من النفع لهم في مستقبل حكومتهم إن أقاموا هذا الركن العظيم - المشاورة .  
إن الجمهور أبعد عن الخطأ من الفرد في الأكثر .  
والخطر على الأمة في تفويض أمرها إلى الرجل الواحد أشد وأكبر (١) .

والديمقراطية من حيث هي مبدأ سياسي أو اجتماعي دعا إليه القرآن المجيد ، وامتدح القائمين به وعليه .  
إن العودة إلى الإسلام المصفي ، ترد الثقة والاطمئنان إلى نفوسنا ، وتنشر ألوية السلام في العالم .

يقول « هوكنج » أستاذ الفلسفة بجامعة هارفارد في كتابه « روح السياسة العالمية » : « إن سبيل تقدم الدول الإسلامية ليس في اتخاذ الأساليب المفترضة التي تدعى أن الدين ليس له أن يقول شيئا عن حياة الفرد اليومية أو عن القانون والنظم السياسية ، وإنما يجب أن يجد المرء في الدين مصدرا للنمو والتقدم .

قال : وأحيانا يتساءل البعض عما إذا كان نظام الإسلام

---

(١) نفس المصدر : ص ١٦٦ .

يستطيع توليد أفكار جديدة ، وإصدار أحكام مستقلة تتفق  
وما تتطلبه الحياة العصرية ؟

والجواب على هذه المسألة هو أن في نظام الاسلام كل  
استعداد داخلي للنمو وأما من حيث قابليته للتطور فهو  
يفضل كثيرا من النظم والشرائع المماثلة .

والصعوبة لا تنشأ من انعدام وسائل النمو والنهضة في  
الشرع الاسلامي ، وإنما في انعدام الميل الى استخدامه .

ويقول : واني اشعر اني على حق حين اقرر أن الشريعة  
الاسلامية تحتوي بوفرة على جميع المبادئ اللازمة للنهوض .



وبعد ..

فان الطريق .. ؟!

ان طريق السعادة والهدوء والطمأنينة والامن والرخاء  
واضح لا التواء فيه .. انه التمسك بالقرآن المجيد ، فهو  
يهدى للتي هي اقوم ..

قال الرسول صلى الله عليه وسلم :

« بدأ الاسلام غريبا وسيعود غريبا كما بدأ ، فطوبى  
للغرباء » .

قالوا : ومن الغرباء يا رسول الله ؟

قال : الذين يصلحون ما افسد الناس » .

يقول الامام المراهى فى تفسيره : سيعرف قريباً فى سرعة  
انتشاره فى العالمين ، كما انتشر اولاً فى صورة رسالة سريعة ،  
يؤيد ذلك قوله تعالى فى الآية : « يريدون ان يطفئوا نور الله  
بأقواهم ، ويأبى الله الا ان يتم نوره ، ولو كره الكافرون » .  
والنور هو القرآن وهو محمد : « قد جاءكم من الله  
نور وكتاب مبين » .

ويوم يعم نور الاسلام العالم ، سينعم بالحق .. والعدل  
.. والحرية .. والسلام ..



## في هذا الكتاب

صفحة

٧	مقدمة
١١	الفصل الاول - القرآن والامة العربية
٣٣	الفصل الثاني - التجديد الاسلامي
٥٦	الفصل الثالث - القرآن وحركة التجديد
٦٩	الفصل الرابع - القرآن والمجتمع



# نهضة دينية كبرى بالدقهلية

●● لم تشهد محافظة الدقهلية في عهد الادارة المحلية ما شهدته من نهضة دينية طوال الاعوام الثلاثة الماضية ، وليس ادل على ذلك من استجابة المواطنين بالقرى والمدن الى هذه النهضة التي يرمز اليها في المنصورة بجامع الفرقان المقام على البر الغربي امام نفق الجمهورية الجديد والذي تكلفت اقامته ٤٠ الف جنيه قدم الاهالي منها ١٠ آلاف جنيه ومحافظة الدقهلية ٣٠ ألف جنيه .

● وقد بلغ عدد المساجد التي اقيمت بالجهد الذاتي خلال العامين الماضيين بقرى المحافظة ومدنها حتى الان ٢٤٠ مسجداً تكلفت ٦٢٢ ألف جنيه .. منها ٤٣ مسجداً بالمنصورة و ٣٦ مسجداً بالمنبلاتين و ١٧ مسجداً بالجا و ٢٤ مسجداً بميت غمر و ٨ مساجد بطلخا و ١٤ مسجداً بشربين و ١٨ مسجداً ببلقاس و ٥٠ مسجداً بدكرنس و ٢٧ مسجداً بالمنزلة .. قدمت لها محافظة الدقهلية ٣٠٠ ألف جنيه لاستكمال اقامتها وتايشها وتزويد مكتباتها بالكتب الدينية ..

ومن اهم المساجد التي يجري اقامتها بالمنصورة الان جامع النصر الذي بلغت نسبة التنفيذ به ٨٠٪ وبلغت تكاليفه ١٥٠ ألف جنيه اعتمد منها الى الان ٧٤ ألف جنيه .

ومسجد الجمعية الشرعية بشارع بورسعيد بالمنصورة الذي انشئ  
بالجهد الذاتي وتكلف ٢٥ ألف جنيه ومساجد أخرى عديدة منها :

● مسجد العمري بطلخا الذي تكلف ٦ آلاف جنيه .

● المسجد الكبير بطناح بتكاليف ٣٠ ألف جنيه .

● مسجد سيدى ياسين بالمنصورة بتكاليف ١٢ ألف جنيه .



عبد الفتاح على  
المحافظ

●● وقد قدمت

محافظظة الدقهلية

خلال العام الماضى

فقط ١٥٦ ألف جنيه

منها ٧٥ ألف جنيه

لمساجد المركز و ٨١

ألف جنيه اعتمدها

السيد | عبد الفتاح

على أحمد محافظ

الدقهلية كما قدمت

المحافظظة ١٨ ألف

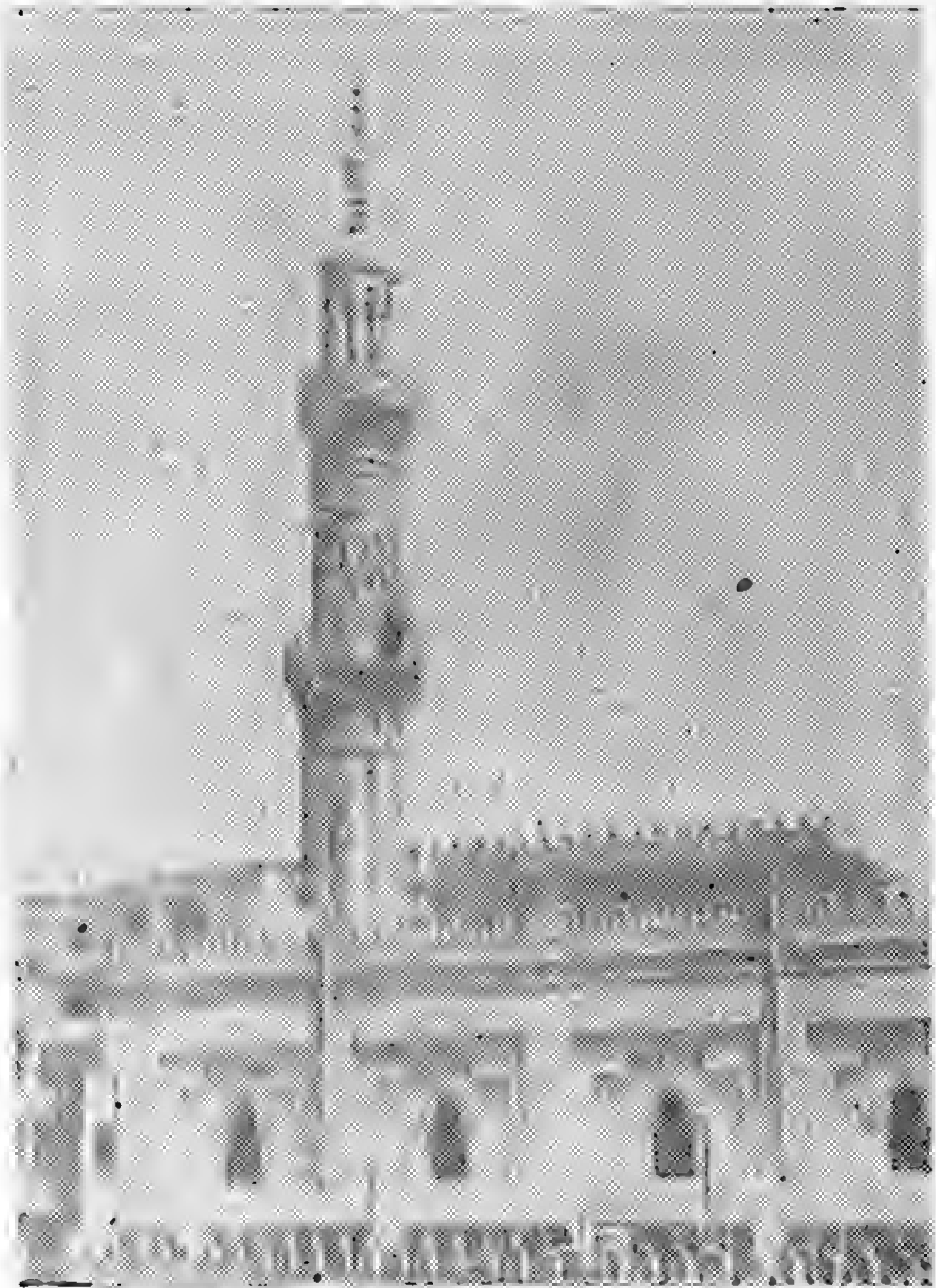
جنيه لترميم مساجد

المنصورة وهى :

العسوى - سيد سعد - الجمل - والسيد بدمير -

وعشرة مساجد أخرى بالمراكز الرئيسية .





مسجد الجمعة الشرعية بالمنصورة  
الذي اقيم بالجهد الذاتي .. وبمساعدة المحافظة



. ولا ننسى هنا الجوامع الأثرية التي بدأ العمل في اقامتها  
مثل :

١ - سيدى القعقاع بن تميم بالمنزلة الذى يجرى اقامته  
بتكاليف ٦٠ ألف جنيه .

٢ - سيدى الشريعتى بشربين والذى يجرى اقامته  
بتكاليف ٦٠ ألف جنيه .

٣ - تجرى اعادة ترميم جامع الصالح ايوب بتكاليف  
عشرة آلاف جنيه .

وكذلك ٦ جوامع يجرى تجديد لها مثل :

المسجد الكبير بسندوب - مسجد اجا - مسجد ظماى  
الزهايرة وسلكا والحواشة والغمري والسادات والبارات

### في مجال التعليم الدينى

وفي مجال التعليم الدينى :

١ - يجرى الان اقامة المعهد الدينى الرئيسى بشربين بتكاليف ٢٥ ألف  
جنيه لخدمة ٥٠٠ طالب .

٢ - يجرى الان اقامة المعهد الدينى الرئيسى بميت عمر بتكاليف ٢٠ ألف  
جنيه لخدمة ٦٠٠ طالب .

والمعهد الدينى بذكرنس بتكاليف ٢٠ ألف جنيه .

٣ - تم بدء خطة اقامة كتائب في القرى عددها ٢٢٢ مكتبا لتعريف  
القرآن الكريم لخدمة ١٥٠ ألفا من أبناء القرى بالدقهلية .

٤ - وقد أصدر السيد عبد الفتاح أحمد محافظ الدقهلية قرارا بالاهتمام بتحفيظ القرآن الكريم ومنح الذي يتم حفظ القرآن نفقات التعليم ومكافأة قدرها ٥ جنيهات لكل من المحفظ والتلميذ .

### عمارات الاوقاف



عبد المنعم عبد ربه  
سكرتير عام المحافظة

ونتيجة لنشاط  
الدقهلية في تخصيص  
متأخرات إيرادات  
الأوقاف في الأعوام  
الثلاثة الماضية والتي  
بلغت ٤ ملايين جنيه  
تم تخصيص ٢٥٪  
منها وقدرها مليون  
جنيه لإقامة  
عمارة أسكان  
اقتصادي ومتوسط  
بمدن الدقهلية منها

٢٥٠ ألف جنيه لعمارات المنصورة .

٣٠٠ ألف جنيه لمجالس مدن ميت غمر ودكرنس  
وطلخا .

٦٦ ألفا لعمارات الاسكان بشربين وقد بدأ العمل في  
إقامة هذه العمارات هذا العام .

**مطابع شركة الاعلانات الشرقية**















## هذا الكتاب

يبحث عن مشاكل المسلمين في العصر الحاضر  
.. وتقدمية الإسلام الحديثة وآراء المنصفين في  
سلاحيته الدائمة لإقامة دولة عصرية على  
الأيام .. وكذلك يفتح أسباب نجاح المسلمين في  
العرون الأخيرة .

التمن ٧ فروس

Publinter Alexandria



0654317